

# الأخيار الدخيلة

تأليف

العلامة المحقق الحاج الشيخ محمد تقي الشيرازي

دام ظلّه العالی

علق عليه

علی اکبر العفاني

الجزء الأول



الأخيار والذخيلة

تأليف

أعلامته المحقق

الحاج الشيخ محمد تقى التستري

دام ظل الوارف

علق عليه

علاء الدين الغفاري

## كلمة في حياة المؤلف

ببلدة نستر - التي كل زاوية منها يحكي عن أدوار السؤدد والمجد والعظمة لببلادنا المحبوب « إيران » في الأعصار السالفة - يعيش فقيه ، عالم ، فاضل ، ربّاني ، منقطع عن علائق الدنيا وزخارفها ، هذا العالم الذي يمضي أوقاته الشريفة في سبيل إرشاد الناس وبث المعارف الإسلامية هو والدي المعظم « العلامة المحقق الحاج الشيخ محمد تقى التستري » : الشيخ ، حفظه الله تعالى .

فهو يجلس كل يوم في غرفة الاستقبال من بيته و يقبل الزّائرين والمراجعين و طلاب العلم بوجه باسّم ، وبجيب عن أسئلتهم التي تدور حول المسائل الدينية بلسان لين ، ووجه طلق ، وهو يعيش في أعلى درجة من السذاجة ، موجّهاً إلى الله ، ومتوكّلاً عليه ، و منصرفاً عن سواه .

فلا ريب أنه أحد عباد الله الصالحين المتكئين عليه فهو حسيبه و ناصره ومجزيه .

لقد جاء بترجمة أحواله العلامة التحرير الشيخ آغا بزرگ الطهراني رحمه الله

في كتابه المسمّى طبقات اعلام الشيعة ( ج ١ ص ٢٦٥ ) ما هذا بعينه :

هو الشيخ محمد تقى بن الشيخ محمد كاظم بن الشيخ محمد علي بن الشيخ جعفر التستري الشهير عالم بارع . ولد في النجف ( ١٣٢٠ ) بالهجرة ، و نشأ بها على حب العلم والفضيلة اللذين ورثهما عن آبائه و عن جدّه الأعلى « الشيخ جعفر » الفني عن الوصف .

فاشتغل على الأعلام الأفاضل مجتهداً مجتهداً حتى برع و صنّف فله :

١ - تحقيق المسائل ( شرح على الرّوضة البهية ) .

٢ - رساله سهو النبي ﷺ .

٣ - الرّسالة المبصرة في أحوال أبي بصير .



- ٤ - شرح تنقيح المقال <sup>(١)</sup>
- ٥ - قضاء أمير المؤمنين علي بن أبي طالب <sup>(٢)</sup>
- ٦-٧-٨ - الأربعينيات الثلاث .
- ٩ - جوامع أحوال الأئمة <sup>(٣)</sup> . (انتهى)
- أضف إليها بعض ما لم يقف عليها العلامة الطهراني (ره) :
- ١٠ - شرح نهج البلاغة (في مجلدات عدة) <sup>(٤)</sup>
- ١١ - كتاب أسماء بـ «الأوائل» .
- ١٢ - كتاب سماء «كشكول» .
- ١٣ - كتاب في المنامات في فصول وأبواب .
- ١٤ - تلخيص الأربعينيات الثلاث .
- ١٥ - الاخبار الدخيلة . و هو هذا الكتاب الذي بيدك . عني بتحقيقه و طبعه وتعليقه
- الفاضل علي أكبر الغفاري مدير مكتبة الصدوق بطهران .
- و في الختام أقدم أركي تحياتي و امتناني إلى الاخ الفاضل الورع المحقق
- علي أكبر الغفاري الذي عني بطبع هذا الكتاب وأرجو من الله التوفيق والعز والكرامة .
- و ما توفيقي إلا بالله و عليه التكلان .
- محمد علي الشيخ - ابن المؤلف

---

(١) و هو قاموس الرجال الذي عني بطبعه و نشره في أحد عشر مجلداً فضيلة الشيخ حسن المصطفوي التبريزي صاحب مكتبة نشر الكتاب بطهران .

(٢) طبع هذا الكتاب عشر مرات في النجف و بيروت . و ترجمته باللغة الفارسية وسميته بـ (قضاوتهاى على عليه السلام) .

(٣) طبع مع سهو النبي (ص) في ملحق قاموس الرجال ج ١١ .

(٤) الان مشتمل بطبع مجلده الاول السيد الجليل «صدر السادات الدزفولي» حفظه الله تعالى .





الحمد لله الذي غرس في قلوبنا محبة العترة الطاهرة  
والشجرة الباسقة التي أصلها ثابت وفرعها في السماء . فله الشكر  
على ما هدانا للإسلام وأكرمنا بالعترة والقرآن ، وجعل لنا  
أسماء وأبصاراً وأفئدة ، فنسأله و نضرعه إليه أن يجعلنا  
من الشاكرين .

والصلاة على أمين وجهه ، ومبلغ رسالاته «محمد المصطفى»  
الذي أرسل إلي الناس كافة ، بشيراً ونذيراً و هادياً وداعياً  
إلى ربه و سراجاً منيراً .

وعلى أهل بيته قراء القرآن ، الذين أذهب الله عنهم  
الرجس و طهرهم تطهيراً .

هم كنوز الرحمن ، ودعائم الاسلام ، وولائج الاعتماد  
وفيهم كرائم القرآن ، إن نطقوا صدقوا ، وإن صمتوا لم  
يسبقوا ، ولولا هم لم يعرف الحق من الباطل ، ولا المحلى  
من العاطل .

فالتمسك بغير هداهم أخبط من حاطب ليل يخبط خبط  
عشواء ، والمعتم بغير حبلهم متطلب في الماء جنود نار .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أنزل كتاباً لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . والصلاة على نبيه الذي أرسله مهيمناً على الخلق ، ومبيناً لما يختلف فيه من الحق ، ولما حُرِّف من الكلم عن مواضعه . وعلى آله الذين ينفون عن الدين تحريف الغالين وانتحال المبطلين .

وبعد فهذه فوائد جلية ، وفرائد نبيلة ، و تحقيقات رشيقة ، و تدقيقات أنيقة في آثار حصل فيها التحريف ، و في أخبار وقع فيها الجعل ، و في أدعية محرقة ، وأدعية مجمولة .

جعلناها ثلاثة أبواب باب في الأحاديث المحرقة ، و باب في الأخبار الموضوعة و باب في الأدعية المحرقة والمجمولة .

و سميته بـ « الاخبار الدخيلة » .

## ﴿الباب الاول﴾

« في الاحاديث المحرقة و فيه اثنا عشر فصلاً » \*

الفصل الأول في أخبار تشهد ضرورة المذهب بتحريفها كخمس أخبار من الكافي ( في باب ماجاء في الاثني عشر والنص عليهم ) <sup>(١)</sup> موهمة أن الأئمة ثلاثة عشر .

الاول : روى بإسناده ، <sup>(٢)</sup> عن أبي سعيد ، عن عمرو بن ثابت ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إني واثني عشر إماماً من ولدي

---

(١) المصدر ج ١ ص ٥٢٥ . (٢) المصدر ج ١ ص ٥٢٤ .

و أنت يا علي<sup>١</sup> زر<sup>٢</sup> الأرض ، يعني أوتادها جبالها<sup>(١)</sup> ، بنا أوتد الله الأرض أن تسيخ بأهلها ، فإذا ذهب الاثنا عشر من ولدي ساخت الأرض بأهلها ولم ينظروا .

**أقول :** الخبر كما ترى مشتمل في موضعين على كون اثني عشر إماماً من ولد النبي ﷺ فيصرون مع أمير المؤمنين عليه السلام ثلاثة عشر .

و رواء الشيخ في غيبته<sup>(٢)</sup> أوّله بلفظ « إثنى وأحد عشر من ولدي » و آخره بلفظ « فإذا ذهب الاثنا عشر من ولدي » و تحريفه في الأخير . و الصواب في الخبر بما رواء أبو سعيد الصفري في أصله الذي هو أحد الأصول الأربعمئة المعروفة ، بلفظ « أحد عشر ، أوّلاً وأخيراً .

**و قوله :** « أوتادها جبالها » أيضاً تحريف والصواب<sup>(٣)</sup> « أوتادها و جبالها » كما رواء الشيخ<sup>(٣)</sup> .

**الثاني :** روى بإسناده عن أبي سعيد رفعه عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : « من ولدي اثنا عشر نقيباً نجباء محدّثون مفهّمون آخرهم القائم بالحق ، يملأها عدلاً كما ملئت جوراً .

**أقول :** هو أيضاً كالسابق والصواب أيضاً ما في أصل أبي سعيد « من ولدي أحد عشر - الخبر » .

و أخبار أصله تسعة عشر ، وهذا الخبر الرابع منها ، و الخبر السابق السادس منه . وفات المجلس<sup>٤</sup> النقل منه . وفي الخبرين وقع أبو سعيد إلى آخر إسناده في إسناد الكليني فيعلم أنّه نقلهما منه .

**الثالث :** روى بإسناده ، عن محمد بن الحسين ، عن ابن محبوب ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام ، عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال : دخلت على فاطمة عليها السلام و بين يديها لوح فيه أسماء الأوصياء من ولدها ، فعددت اثني عشر آخرهم القائم ،

(١) كذا في بعض النسخ المطبوعة العجربة ، و أما فيما رأيت من المخطوطة « أوتادها

و جبالها » . (٢) النبية ص ٩٢ من الطبع الحروف .

(٣) كما في النسخة الحروفية من الكافي .



ثلاثة منهم محمد و ثلاثة منهم علي .

أقول : و هو أيضاً كما ترى مشتمل على كون اثني عشر من ولد فاطمة عليها السلام ، فيصيرون مع أمير المؤمنين عليه السلام أيضاً ثلاثة عشر .

و رواء إرشاد المفيد بإسناده عن الكليني مثله مع زياده لفظ « من ولد فاطمة » بعد قوله « القائم » . و رواء الشيخ في غيبته بسند آخر مثله على ما وجدت والكل معترف .

و الصواب رواية الصدوق للخبر في عيونه <sup>(١)</sup> وإكماله بإسنادين له وفي خصاله بإسناد له عن ابن محبوب مثله بدون لفظة « من ولدها » في الجميع وتبديل قوله : « و ثلاثة منهم علي » بلفظ « و أربعة منهم علي » وهو الصحيح فإن المسمى بعلي من الأئمة عليهم السلام أربعة : أمير المؤمنين ، والسجاد ، والرضا ، والهادي عليهم السلام .

كما أن المراد بقوله « ثلاثة منهم محمد ، الباقر ، والجواد ، والحجة عليهم السلام » ونسب إلى الغيبة موافقة الإكمال والعيون والخصال لكن الذي وجدت كونه كالكافي .

ثم إن المسعودي في إثباته روى مضمون هذا الخبر بإسناد آخر و لفظ آخر هكذا « الحميري » ، عن أحمد بن هلال ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي السفاج ، عن جابر الجعفي ، عن أبي جعفر عليه السلام ، عن جابر الأنصاري قال : دخلت على فاطمة عليها السلام وبين يديها لوح يكاد يغشى ضوءه الأبصار ، فيه ثلاثة أسماء في ظاهره ، وثلاثة أسماء في باطنه و ثلاثة أسماء في أحد طرفيه ، و ثلاثة أسماء في الطرف الآخر ، يرى من ظاهره ما في باطنه ومن باطنه ما في ظاهره ، فعددت الأسماء فإذا هي اثنا عشر ، فقلت : من هؤلاء ؟ فقالت : هذه أسماء الأوصياء من ولدي آخرهم القائم ، قال جابر : فرأيت فيها « محمد » في ثلاثة مواضع .

و هو أيضاً محرف كخبر الكافي . و الصحيح أيضاً رواية الصدوق . له في العيون والإكمال « عن الحميري » ، عن الفزاري ، عن مالك السلولي ، عن درست ، عن عبد الحميد عن عبدالله بن القاسم ، عن عبدالله بن جبلة ، عن أبي السفاج ، عن الجعفي ، عن الباقر عليه السلام قال جابر الأنصاري : دخلت على فاطمة عليها السلام وقد أمها لوح يكاد ضوءه يغشى الأبصار ، فيه اثنا عشر اسماً : ثلاثة في ظاهره ، وثلاثة في باطنه ، وثلاثة أسماء في آخره

و ثلاثة أسماء في طرفه فعددتها فإذا هي اثنا عشر ، فقلت : أسماء من هؤلاء ؟ قالت :  
هذه أسماء الأوصياء أو لهم ابن عمي و أحد عشر من ولدي .  
ثم الغريب أن الشيخ في غيبته روى متن الخبر الأول بإسناد الخبر الثاني  
كالصدق مع تبديل « مالك السلولي » ، « بمحمد بن نعمة السلولي » ، و تبديل « درست  
عن عبد الحميد » ، « بوهيب بن حفص » ، و تبديل « عبدالله بن جبلة » ، « بعبدالله بن خالد » .  
و حيث إن الصدوق روى كلاً من الخبرين الأول و كإسناد الكليني ، والثاني  
كإسناد المسعودي مع اختلاف يسير فالظاهر أن الشيخ خلط فجعل سند الخبر الثاني  
لمتن الخبر الأول وجعلهما خبراً واحداً .

الرابع روى ذاك الباب من الكافي<sup>(١)</sup> أيضاً عن أبي علي الأشعري ، عن الحسين  
ابن عبيدالله<sup>(٢)</sup> ، عن الحسن بن موسى الخشاب ، عن علي بن سماعة ، عن علي بن الحسن  
ابن رباط ، عن ابن أذينة ، عن زرارة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : الاثنا عشر  
إماماً من آل محمد كلهم محدث من ولد رسول الله ﷺ و ولد علي بن أبي طالب ،  
فرسول الله ﷺ و علي عليه السلام هما الوالدان .

أقول : و رواه الشيخ في غيبته<sup>(٣)</sup> بإسناده ، عن الكليني مثله إلا أنه بدل علي  
ابن سماعة ، « بالحسن بن سماعة » . و رواه الكليني نفسه قبل ذلك بأحاديث في هذا  
الباب مع اختلاف في السند هكذا « محمد بن يحيى ، عن عبدالله بن محمد الخشاب ، عن  
ابن سماعة ، عن علي بن الحسن بن رباط - النخ » و مع زيادة في المتن هكذا « فقال  
عبدالله بن راشد - وكان أخا علي بن الحسين عليه السلام لأمه - و أنكر ذلك فصرّ أبو جعفر  
عليه السلام ، و قال : أما إن ابن أمك كان أحدهم » .

والكل محرف لا شتمالها على كون الاثني عشر غير أمير المؤمنين عليه السلام . والصواب  
رواية الصدوق للخبر في الخصال و العيون ، أو المفيد له في الإرشاد رواه الأول بإسناده

(١) ج ١ ص ٥٣٣ .

(٢) في المصدر العروفي « الحسن بن عبيدالله » .

(٣) المصدر : ص ٩٧ .

عن الكليني بلفظ «كلهم محدثون بعد رسول الله ﷺ و علي بن أبي طالب عليه السلام منهم». و رواه الثاني بلفظ «كلهم محدث علي بن أبي طالب و أحد عشر من ولده و رسول الله ﷺ و علي عليه السلام هما الوالدان».

ثم إنه وقعت تصحيقات أخرى في زيادة خبر الكليني الأخير، فقوله «عبدالله بن راشد، محرق» عبدالله بن زيد، كما رواه الصفار و النعماني في كتابيهما البصائر والغيبة، و رواه الكليني نفسه في «باب أن الأئمة عليهم السلام محدثون»<sup>(١)</sup> وإن خلطه بخبر آخر.

و سقطت كلمة «من الرضا» بعد قوله «لأئمة» كما يفهم من كتاب النعماني<sup>(٢)</sup> ولأن «عبدالله بن زيد» كان أخا السجاد عليه السلام من الرضا لا من الولادة و إن توهّمه ابن قتيبة.

وسقطت فقرة «سبحان الله محدثاً» بعد قوله «لأئمة» كما رواه النعماني والصفار في كتابيهما، و كما رواه نفسه في ذاك الباب.

وقوله: «فصرر أبو جعفر عليه السلام» إمّا محرق «فصرر أبو جعفر عليه السلام فخذ» كما رواه الصفار، و إمّا محرق «فأقبل عليه أبو جعفر عليه السلام» كما رواه نفسه نمة<sup>(٣)</sup>. ثم إن في سندي خبره أيضاً تحريفاً ففي الأوّل «علي بن سماع» وليس موجوداً في الرجال وإنما هو «الحسن بن سماع» كما نقلناه عن الغيبة، ولفظ الآخر «ابن سماع» صحيح حيث إن الحسن معروف بابن سماع، وبشكل أن يكون التحريف من التماسخ حيث إن الصدوق في كتابيه والمفيد في إرشاده روياه عنه بلفظ «علي بن سماع». وفي الخبر الثاني «عبدالله بن محمد الخشاب» والصحيح «عبدالله بن محمد» عن الخشاب، كما رواه الصفار. وإنما اسم الخشاب «الحسن بن موسى» كما في الخبر الأوّل كما مر.

(١) الكافي ج ١ ص ٢٧٠. وفي هذه الطبعة «عبدالله بن زيد».

(٢) ص ٣١.

(٣) يعني الكليني ص ٢٧٠.



**الخامس** روى ذلك الباب عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن مسعدة ابن زياد ، عن أبي عبد الله عليه السلام <sup>(١)</sup> ؛ ومحمد بن الحسين ، عن إبراهيم ، عن ابن أبي يحيى <sup>(٢)</sup> المدني ، عن أبي هارون العبدى ، عن أبي سعيد الخدرى قال : كنت حاضراً لما هلك أبو بكر واستخلف عمر أقبل يهودي من عظماء يهود يثرب - وتزعم يهود المدينة أنه أعلم زمانه - حتى رفع إلى عمر فقال : يا عمر إنني جئتك أريد الإسلام فإن أخبرتني عما أسألك عنه فانت أعلم أصحاب محمد بالكتاب والسنة وجميع ما أريد أن أسأل عنه قال : فقال عمر : إنني لست هناك و لكنني أرشدك إلى من هو أعلم أمنا بالكتاب والسنة وجميع ما تسأل عنه ، وهو ذاك - وأوماً إلى علي عليه السلام - فقال له اليهودي : يا عمر إن كان هذا كما تقول فمالك وليعة الناس ، وإنما ذاك أعلمكم ١٩ فزيره عمر <sup>(٣)</sup> ، ثم إن اليهودي قام إلى علي عليه السلام فقال : أنت كما ذكر عمر ؟ فقال : وما قال عمر ؟ فأخبره ، فقال : فإن كنت كما قال عمر سألتك عن أشياء أريد أن أعلم هل يعلمه أحد منكم فأعلم أنكم في دعواكم أنكم خير الأمم وأعلمها صادقون ، ومع ذلك أدخل في دينكم الإسلام ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : نعم أنا كما ذكر عمر سل عما بدالك أخبرك به إن شاء الله ، قال : أخبرني عن ثلاث وثلاث وواحدة ، فقال له علي عليه السلام : يا يهودي ولم لم تقل عن سبع ؟ فقال له اليهودي : إنك إن أخبرتني بالثلاث سألتك عن البقية وإلا كفت ، فإن أنت أجبتني في هذه السبع فانت أعلم أهل الأرض وأفضلهم وأولى الناس بالناس فقال له : سل عما بدالك يا يهودي فقال له : أخبرني عن أوّل حجر وضع على وجه الأرض وأوّل شجرة غرست على وجه الأرض وأوّل عين نبعت على وجه الأرض فأخبره أمير المؤمنين عليه السلام ، ثم قال له اليهودي : أخبرني عن هذه الأمة كم لها من إمام هدى ؟ وأخبرني عن نبيكم محمد أين منزله في الجنة ؟ وأخبرني من معه في الجنة ؟ فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : إن لهذه الأمة اثني عشر إمام هدى من ندرية نبيها

(١) في الحروفى بدون عليه السلام .

(٢) في المصدر المطبوع الحروفى ج ١ ص ٥٣١ د عن أبي يحيى المدائنى .

(٣) الزبير : الزجر والمنع .

وهم مني ، و أما منزلة بيتنا في الجنة ففي أفضلها وأشرها جنة عدن ، و أما من معه في منزله فهؤلاء الاثنا عشر من نديته وأممهم وجدتهم وأممهم ونداريهم لا يشرهم فيها أحد .

**أقول :** ورواه الشيخ في غيبته <sup>(١)</sup> بإسناده عن الكليني مثله لكن فيه بدل « عن إبراهيم ، عن ابن أبي يحيى ، عن إبراهيم بن أبي يحيى » - وفيه « وجدتهم أُمُّ أُمِّهم » .

وهو أيضاً كما ترى مشتمل في موضعين على كون الاثنا عشر من نديته النبي ﷺ فهو محرف والصواب زيادة فقرة « من نديته نبيها وهم مني » في الموضع الأول ، وزيادة كلمة « من نديته » في الموضع الثاني .

يشهد لما قلنا أن مضمون الخبر المتضمن لدخول أعلم يهود المدينة على عمر بعد فوت أبي بكر وإرشاد عمر له إلى أمير المؤمنين عليه السلام وسؤاله إياه عن ثلاث و ثلاث و واحدة روي بطرق ستة آخر غير هذا الطريق وكلها خالية عن ذلك .

أولها للكليني نفسه <sup>(٢)</sup> مع الإكمال روي بإسنادهما « عن البرقي عن عبد الله بن القاسم ، عن حيان السراج ، عن داود بن سليمان الكتاني <sup>(٣)</sup> ، عن أبي الطفيل قال : شهدت جنازة أبي بكر - إلى أن قال - قال عليه السلام : « إن لمحمد اثني عشر إماماً عدلاً لا يضرهم خذلان من خذلهم ، لا يستوحشون بخلاف من خالفهم ، وإنهم أرسب في الدين من الجبال الرؤاسي في الأرض ، ومسكن محمد عليه السلام في جنته معه أولئك الاثنى عشر الأئمة العدل ، فقال : صدقت ، لكن الأول رواه عن حنان بن السراج والثاني عن حيان السراج وهو الأصح .

و ثانيها للإكمال فقط روي بلفظ آخر وطريق آخر « عن أبي الطفيل قال : شهدنا الصلاة على أبي بكر - إلى أن قال - قال عليه السلام : يا يهودي يكون لهذه الأمة بعد نبيها اثنا عشر إماماً لا يضرهم خلاف من خالفهم - إلى أن قال - والذين يسكنون معه في الجنة هؤلاء الأئمة الاثنا عشر ، قال له اليهودي : أشهد بالله لقد صدقت .

(١) المصدر ص ٩٧ . (٢) الكافي ج ١ ص ٥٢٩ . (٣) الكافي ج ١ ص ٥٢٩ .

وثالثها للنعماني<sup>١</sup> روى بإسناده عن إبراهيم بن أبي يحيى المدني<sup>٢</sup> ، عن أبي هارون العبدي<sup>٣</sup> ، عن عمر بن أبي سلمة - ربيب رسول الله ﷺ - وعن أبي الطفيل قال : شهدنا الصلاة على أبي بكر - إلى أن قالا - قال ﷺ : يا يهودي<sup>٤</sup> إن لهذه الأمة اثنا عشر إماماً عدلاً كلهم هاد مهدي<sup>٥</sup> ، لا يضرهم خذلان من خذلهم - إلى أن قال - : وأما الذين مع محمد ﷺ في منزلته فالاثنا عشر الأئمة المهديون - الخبر .

ورابعها للإكمال روى بإسناده عن أبي يحيى المدني<sup>٦</sup> قال : جاء يهودي<sup>٧</sup> إلى عمر - إلى أن قال - قال ﷺ : يا هاروني<sup>٨</sup> لمحمد ﷺ بعده اثنا عشر إماماً عدلاً لا يضرهم خذلان من خذلهم - إلى أن قال - : والذين يسكنون معه هؤلاء الاثنا عشر ، فأسلم الرّجل - الخبر .

وخامسها للإكمال أيضاً روى بأسانيد معتبرة ، عن ابن فضال ، عن ابن محرز ، عن محمد بن سماعة الكندي<sup>٩</sup> ، عن إبراهيم بن يحيى المدني<sup>١٠</sup> ، عن الصادق ﷺ قال : لما بايع الناس بعد موت أبي بكر - إلى أن قال - : قال ﷺ : فإن لهذه الأمة اثني عشر إماماً هادين مهديين لا يضرهم خذلان من خذلهم - إلى أن قال - : وأما قولك من معه في الجنة من أئمة فهو هؤلاء الاثنا عشر أئمة الهدى ، قال الفتى : صدقت - الخبر .

وسادسها له وللعيون والنصال مسنداً ، عن صالح بن عقبة ، عن الصادق ﷺ قال : لما هلك أبو بكر - إلى أن قال - : قال اليهودي<sup>١١</sup> له ﷺ : كم لهذه الأمة من إمام هدى لا يضرهم من خالفهم ؟ قال ﷺ : اثنا عشر إماماً ، قال : صدقت - إلى أن قال - قال : فمن ينزل معه في منزله ؟ قال : اثنا عشر إماماً ، قال : صدقت - الخبر .

وكلها خال عن الإشكالين والأصل في جميعها واحد بلا شبهة ، فالواجب الأخذ بالمتفق عليه كما هو القاعدة .

ثم إن ظاهر خبر العنوان من الكافي أنه مشتمل على سنيين أحدهما عن الصادق ﷺ والثاني عن الخدي<sup>١٢</sup> إلا أنه لا يخلو عن تشويش فإن الواجب أن يقال بعد السند الأول : « قال ﷺ لما هلك أبو بكر » ، وبعد السند الثاني : قال : كنت حاضراً لما هلك أبو بكر ، - ولولا أن الخبر روى عن الصادق ﷺ كما عرفت من الطرق الثلاثة



الأخيرة لقلنا إنه كان سنداً واحداً ، وأن المراد « بأبي عبد الله » فيه أحد الرواة وأن كلمة « عليه السلام » بعده من زيادات النساخ توهماً فليست الكلمة في الغيبة .

ثم إن المجلسي بناء على الظاهر من تعدد السند في ذلك الخبر حكم بعامة الإسناد الثاني منه ، وليس كذلك فليس فيه من يحتمل عاميته سوى أبي هارون العبدى مع أنه إمامي فروى أمالي المفيد أنه كان أولاً خارجياً فرجع إلى الإمامة بإرشاد الخدي الذي روى عنه في هذا الخبر له .

ثم إن في خبر العنوان لتحريفاً آخر وهو إسقاط جوابه عن السؤال عن الواحدة و قد ذكر في باقي الطرق ، و منها طريق الكليني نفسه في خبر أبي الطفيل ففيد - بعد الجواب عن الثلاث الثانية - « قال : فأخبرني عن الواحدة : أخبرني عن وصي محمد عليه السلام كم يعيش من بعده ؟ وهل يموت أو يقتل ؟ قال : يا هاروني يعيش بعده ثلاثين سنة لا يزيد يوماً ولا ينقص ، ثم يضرب ضربة - الخبر » .

لكن فيه أيضاً إشكال فإن مقتضى عيشه عليه السلام بعد النبي عليه السلام ثلاثين سنة بلا زيادة يوم ولا نقصان توافق شهر وفاتهما ويومها مع أنه اتفقت الخاصة على كون وفاة النبي عليه السلام في « ٢٨ » من صفر ، أو « ١٢ » من ربيع الأول ، وكون وفاة أمير المؤمنين عليه السلام في شهر رمضان في ليلة « ٢١ » أو « ٢٣ » فالظاهر زيادة قوله « لا يزيد يوماً ولا ينقص » لعدم ذكره في غيره ، و غير الخامس .

هذا وحيث إن أحد عشر منهم عليه السلام من ولد النبي عليه السلام وذرية بيته كالصديقة يعترى الغفلة للكثير من الناس باطلاق الولادة على الاثنى عشر فهذا ابن طاووس مع فضله وكماله قال في إقباله - في ضمن شرح التفضلات التي تضمنها مولد النبي عليه السلام : « و منها أنه عليه السلام شرف باثنى عشر من مقدس ظهره قائمون بأمره وسرّه ، اللهم إلا أن يكون « اثنى عشر » من تصحيف النسخة أو يكون أراد الصديقة عليه السلام مع أحد عشر إماماً عليه السلام .



## (تنبيه نبيه)

هذه الأخبار الخمسة الموهمة لكون الأئمة ثلاثة عشر التي أجبنا عن جميعها بنقل الأربعة الأولى بعينها بلفظ آخر صحيح من أصول أخرى ، ومنها الأولان اللذان نقلناهما من أصل أبي سعيد الذي نقل عنه الكافي ، وبنقل الأخير بمعناه بلفظ صحيح من طرق ستة - لم يفته سند واحد منها إلى سليم بن قيس الهلالي - فإن الأربعة الأولى تنتهي إلى الباقر عليه السلام ، والخامس تنتهي طرده الثلاثة الأخيرة إلى الصادق عليه السلام ، والثلاثة الأولى إلى أبي الطفيل وعمر بن أبي سلمة ، وينتهي طريق العنوان إلى أبي سعيد الخدري . لكن قال النجاشي في عنوان « هبة الله أحد بن محمد » : « إنه كان يتعاطى الكلام ويحضر مجلس أبي الحسين بن شيبه العلوي الزيدي المذهب فعمل له كتاباً وذكر أن الأئمة ثلاثة عشر مع زيد بن علي بن الحسين واحتج بحديث في كتاب سليم بن قيس الهلالي أن الأئمة اثنا عشر من ولد أمير المؤمنين عليه السلام .

وقال ابن الغضائري في عنوان سليم بن قيس مشيراً إلى كتابه - هو الكتاب موضوع لأمريّة فيه وعلى ذلك علامات شافية تدل على ما ذكرنا . منها ما ذكر أن محمد بن أبي بكر وعظ أباه عند الموت . ومنها أن الأئمة ثلاثة عشر .

ولعل مرادهما بما قالوا اشتماله على خبر من تلك الخمسة وإن لم يذكر هو في سندها ، ويحتمل أن يريدوا اشتماله على خبر آخر غير تلك الخمسة وإن لم يكن الموجود من الكتاب الواصل إلينا متضمناً له ، فإنه لم يصل إلينا كاملاً .

والظاهر أنه أراد به ما نقله الميسودي عن كتاب سليم في تنبيهه أن النبي صلى الله عليه وآله قال لعلي بن أبي طالب عليه السلام : أنت واثنا عشر من ولدك أئمة الحق .

ويمكن تأويل خبر كتاب سليم في ذلك بكونه محرفاً كأخبار الكافي ، وأما خبره في وعظ محمد بن أبي بكر أباه فغير قابل للتأويل .

هذا ونقل الشيخ في غيخته في رد فرق الشيعة المبطلة « أن فيهم فرقة قالوا بأن للخلف ولداً ، وأن الأئمة ثلاثة عشر ، ولعلهم استندوا إلى مثل هذه الأخبار المحرفة .

### ❦ (الفصل الثاني في أخبار يشهد التاريخ بتحريفها) ❦

منها ما رواه الكافي في باب بعد «باب قصة الفتيمة» <sup>(١)</sup> عن علي بن إبراهيم عن أبيه ، وعلي بن محمد ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان بن داود المنقري قال : أخبرني النضر بن إسماعيل البلخي ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن شهر بن حوشب قال : قال لي الحجاج : و سألتني عن خروج النبي ﷺ إلى مشاهد فقلت : شهد رسول الله ﷺ بدراً في ثلاثمائة وثلاثة عشر ، وشهد أحداً في ستمائة وشهد الخندق في تسعمائة فقال : عمن ؟ قلت : عن جعفر بن محمد ﷺ فقال : ضل الله من سلك غير سبيله .

أقول : إن بقاء شهر بن حوشب والحجاج إلى زمان إمامة الصادق ﷺ ينافية التاريخ فإن مبدء إمامته سنة «١١٢» أو أكثر والحجاج مات سنة «٩٥» وهو سنة وفاة السجاد ﷺ على الأصح ، و«شهر» توفي على قول ابن قتيبة سنة «٩٨» ، و قال : و يقال : سنة «١١٢» فكل منهما مات قبله ﷺ .

كما أن ما تضمنه من عدد أصحاب النبي ﷺ في «أحد» ينافية أيضاً ما قاله القمي من ابن قتيبة من العامة أنهم كانوا سبعمائة ، فالظاهر أن قوله : «عن جعفر بن محمد» محرف عن أبي محمد ، والمراد به السجاد ﷺ وكون «ستمائة» محرف «سبعمائة» . و من الغريب أن عناية الله القهبائي الذي رتب رجال الكشي علق على خبر الكشي في عنوان «أم خالد» عن أبي بصير قال : كنت جالساً عند أبي عبد الله ﷺ لإنجاء أم خالد التي كان قطعها يوسف - «فيه ذكر يوسف بن عمر والد الحجاج» فإن فيه مع ما قلنا من عدم بقاء الحجاج إلى زمان الصادق ﷺ فضلاً عن والد الحجاج اشتباهاً آخر في نسب الحجاج فإن الحجاج هو ابن يوسف بن الحكم بن أبي عقيل لابن يوسف بن عمر ، وإنما يوسف بن عمر الذي في خبر الكشي ابن عم الحجاج لا والده فإنه يوسف بن عمر بن محمد بن الحكم بن أبي عقيل ، والحجاج كان عامل عبد الملك وابنه الوليد ، و يوسف كان عامل هشام بن عبد الملك والوليد بن يزيد ،



ويوسف هو قاتل زيد الشهيد ، وقطع يدآم خالد أيضاً لكونها من شيعة زيد، ومثل هذه الأغلاط نتيجة عدم الإطلاع من التاريخ .

وأما ما رواه القمي في تفسيره <sup>(١)</sup> مسنداً عن شهر بن حوشب أيضاً قال : قال لي الحجاج آية في القرآن أعيتني فقلت : أبها الأمير آية آية ؟ قال : قوله « وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته » والله إنني لآمر باليهودي والنصراني فيضرب عنقه ثم أرمقه بعيني فما أراه يحرك شففيه حتى يحمل ، فقلت : أصلح الله الأمير ليس على ما تأولت ، قال : كيف هو ، قال : إن عيسى ينزل قبل يوم القيامة إلى الدنيا فلا يبقى أهل ملة يهودي ولا غيره إلا آمن به ويصلي خلف المهدي قال : ويحك أني لك هذا من أين جئت به ؟ فقلت : حدثني به محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب فقال : جئت بها والله من عين صافية .

فهو أقل إشكالاً حيث إن شهرأ أدرك الباقر عليه السلام ، ويمكن أن يكون الحجاج أيضاً أدرك من عصره عليه السلام شهرأ أو أكثر وإن كان احتمال التحريف فيه وإن الأصل كان « أبو محمد علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب » أيضاً قريباً .

هذا و شهر بن حوشب هو الذي يقول فيه الشاعر :

لقد باع شهر دينه بخريطة      فمن يأمن القرءاء بعدك يا شهر

ومنها ما رواه الخصال مسنداً <sup>(٢)</sup> عن الصادق عليه السلام قال : جرت في البراء بن معرور الأنصاري ثلاث من السنن أما أولاهن فإن الناس كانوا يستنجون بالأحجار فأكل البراء بن معرور الدباء فلان بطنه فاستنجد بالماء فأقر الله عز وجل فيه « إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » فجرت السنة في الاستنجاء بالماء ، ولما حضرته الوفاة كان غائباً عن المدينة فأمر أن يحوّل وجهه إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وأوصى بالثلث من ماله ، فنزل الكتاب بالقبلة وجرت السنة بالثلث .

أقول : قوله « كان غائباً عن المدينة » محرف « كان غائباً عن رسول الله صلى الله عليه وآله بالمدينة » فإن البراء بن معرور مات بالمدينة قبل هجرة النبي صلى الله عليه وآله من مكة فأوصى أن يحوّل وجهه إلى النبي صلى الله عليه وآله بمكة يشهد بذلك التاريخ وتدل عليه الأخبار .

ومنها ما رواه العيون<sup>(١)</sup> بأسانيد ثلاثة عن أحمد بن عامر الطائي ، وعن أحمد بن -  
عبد الله الشيباني ، و عن داود بن سليمان الفرّاء ، عن الرضا ، عن آبائه ، عن السجّاد  
عليه السلام قال : حدّثني أسماء بنت عميس قالت : حدّثني فاطمة عليها السلام أنها لما حملت بالحسن  
عليه السلام وولده جاء النبي ﷺ فقال : يا أسماء هلّمتي ابني ، فدفعته إليه في خرقة صفراء  
فرمى بها النبي ﷺ وأذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى ، ثم قال لعليّ  
عليه السلام : بأيّ شيء سمّيت ابني ؟ قال : ما كنت أسبقك باسمه يا رسول الله ، و قد كنت  
أحبّ أن أسميه حرباً ، فقال النبي ﷺ : ولأنا أسبق باسمه ربّي ، ثم هبط جبرئيل  
فقال : يا عمّ العليّ الأعلى يقرؤك بالسلام ويقول : عليّ منك بمنزله هارون من موسى  
ولانبيّ بعدك ، سمّ ابنك هذا باسم ابن هارون ، فقال النبي ﷺ : وما اسم ابن هارون  
قال : شبر ، قال النبي ﷺ : لساني عربيّ ، قال جبرئيل : سمّه الحسن ، قالت أسماء :  
فسمّاه الحسن ، فلمّا كان يوم سابعه عقّ النبي ﷺ عنه بكبشين أملحين وأعطى  
القابلة فخذاً وديناراً ، ثم حلق رأسه وتصدّق بوزن الشعر ورقاً ، وطلّى رأسه بالخلوق  
ثم قال : يا أسماء الدّم فعل الجاهليّة ، قالت أسماء : فلمّا كان بعد حول ولد الحسين  
عليه السلام وجاء النبي ﷺ فقال : يا أسماء هلّمتي ابني فدفعته إليه في خرقة بيضاء ، فأذن  
في أذنه اليمنى وأقام في اليسرى ووضعت في حجره فبكي ، فقالت أسماء : بأبي أنت و  
أمّي ممّ بكاءك ؟ قال : عليّ ابني هذا ، قلت : إنّه ولد الساعة يا رسول الله ؟ فقال : تقتله  
الفئة الباغية من بعدي لأنّهم الله شفاعتي ، ثم قال : يا أسماء لا تخبري فاطمة بهذا  
فإنّها قريبة عهد بولادته ، ثم قال لعليّ : أيّ شيء سمّيت ابني هذا ؟ قال : ما كنت  
لأسبقك باسمه يا رسول الله ، وقد كنت أحبّ أن أسميه حرباً ، فقال النبي ﷺ : و  
لا أسبق باسمه ربّي عزّ وجلّ ، ثم هبط جبرئيل فقال : يا عمّ العليّ الأعلى يقرئك  
السلام ويقول لك : عليّ منك كهارون من موسى ، سمّ ابنك هذا باسم ابن هارون قال  
النبي ﷺ : وما اسم ابن هارون ؟ قال : شبر ، قال النبي ﷺ : لساني عربيّ ، قال  
جبرئيل : سمّه الحسين فلمّا كان يوم سابعة عقّ عنه النبي ﷺ بكبشين أملحين وأعطى  
القابلة فخذاً وديناراً ، ثم حلق رأسه وتصدّق بوزن الشعر ورقاً وطلّى رأسه بالخلوق ، و

قال : يا أسماء الدَّم فعل الجاهليَّة .

**أقول :** ما اشتمل عليه الخبر من حضور أسماء بنت عميس في ولادة الحسين عليه السلام بنا في ما دلَّ عليه التاريخ من كونها مع زوجها جعفر بالحبة وأنها ولدت عبدالله بن جعفر هناك . وصرَّح بكونها في الحبة في أخبار صنعها النعش للصديقة عليها السلام كما رأت في الحبة وأن جعفرًا إنما قدم بها عام فتح خيبر سنة سبع وولادتهما إنما كانت في سنة اثنتين وثلاث أو ثلاث وأربع .

ولا يبعد أن يكون المراد بأسماء فيه أسماء الأنصاريَّة ويكون قوله « بنت عميس » من المحشَّين توهمًا أنها المراد . وروى محمد بن يوسف الكنجي الشافعي في مناقبه خبراً عن طريقهم في تزويج فاطمة عليها السلام مشتتلاً على شهود أسماء بنت عميس في عرسها ، واستشكل فيه بمثل ما قلنا من كونها في الحبة في ذاك الوقت ، وقال : « إن أسماء التي حضرت في عرسها إنما هي أسماء بنت يزيد بن السكن الأنصاري » وقال : « بنت عميس » غلط وقع من بعض الرواة والوراثين .

و تحريف آخر في الخبر أن صدره عن أسماء « قالت حدثتني فاطمة عليها السلام أنها لما حملت بالحسن عليه السلام وولده جاء النبي ﷺ ، دالٌّ على أن أسماء لم تشهد ذلك وإنما الصديقة عليها السلام قصت لها ذلك ، وقوله بعد « فقال : يا أسماء هلمِّي ابني - إلى قوله في آخر الخبر - وقال : يا أسماء الدَّم فعل الجاهليَّة ، دالٌّ على أنها شهدت ذلك فلا بدَّ أن يكون قوله : « قالت : حدثتني فاطمة عليها السلام أنها لما حملت ، محرَّفٌ » قالت شهدت فاطمة لما حملت .

ويمكن توجيه تحريفه بوجه آخر بعد زيادة لفظ « بنت عميس » بكون المراد بأسماء فيه أسماء بنت أبي بكر أمَّ عبدالله بن الزبير فروى أمالي الصدوق مسنداً ، عن أسماء بنت أبي بكر ، عن صفية بنت عبدالمطلب قالت : « لما سقط الحسين عليه السلام من بطن أمِّه و كنت وليتها قال : النبي ﷺ : يا عمَّة هلمِّي ابني فقلت : يا رسول الله إنا لم ننظفه بعد ، فقال : يا عمَّة أنت تنظفينه إن الله تبارك وتعالى قد نظفَه وطهرَه ، وحينئذ يكون قوله « حدثتني فاطمة أنها لما حملت ، محرَّفٌ » حدثتني صفية أن

فاطمة لما حملت ، و يكون قوله : « يا أسماء ، يا أسماء » إلى آخر الخبر محرّف « يا عمته ، يا عمته » .

ومنها ما في تفسير البرهان نقلاً عن تفسير العياشي ، عن الحسن بن محمد الجمال عن بعض أصحابنا قال : بعث عبد الملك بن مروان إلى عامل المدينة أن وجهه إلى محمد بن علي بن الحسين ولا تهجموا لثروته وامض له حوائجه ، وقد كان ورد على عبد الملك رجل من القدرية فحضر جميع من كان بالشام فأعياهم جميعاً فقال : ما لهذا إلا محمد بن علي ، فكتب إلى صاحب المدينة أن يحمل محمد بن علي إليه ، فأثاه صاحب المدينة بكتابه فقال له أبو جعفر عليه السلام : إني شيخ كبير لأقوي على الخروج وهذا جعفر ابني يقوم مقامي ، فوجهه إليه ، فلما قدم على الأموي ازدراء لصفه وكره أن يجمع بينه وبين القدرية مخافة أن يقلبه وتسامع الناس بالشام بقدم جعفر لمخاصمة القدرية ، فلما كان من الغد اجتمع الناس لخصومتها فقال الأموي لأبي عبد الله عليه السلام : إنه قد أعيانا أمر هذا القدرية ، وإنما كتبت إليك لأجمع بينك وبينه فإنه لم يدع عندنا أحداً إلا خصمه فقال : إن الله يكفيناه ، فلما اجتمعوا قال القدرية لأبي عبد الله عليه السلام : سل عما شئت فقال له : إقرأ سورة الحمد فقبرها وقال الأموي : أنا مع ما في سورة الحمد علينا ؟ إن الله وإننا إليه راجعون . فجعل القدرية يقرأ سورة الحمد حتى بلغ قوله تعالى « وإياك نعبد وإياك نستعين » فقال له جعفر عليه السلام : قف من تستعين ؟ وما حاجتك إلى المعونة إن كان الأمر إليك ؛ فبهت الذي كفر ، والله لا يهدي القوم الظالمين .

**أقول :** التاريخ يمنع أن يكون الباقر عليه السلام يدعو إلى الشام عبد الملك بل أحد بنيد الثلاثة الأخيرين سليمان أوزيد أو هشام فإنه عليه السلام كان في عصر هؤلاء والأظهر الأخير لقوله في الخبر « إني شيخ كبير » ولأن القمي روى أن هشاماً أخرج الباقر عليه السلام إلى الشام فروى في تفسير قوله تعالى : « وأزواج مطهرة » عن عمير بن عبد الله قال : أخرج هشام بن عبد الملك أبا جعفر محمد بن علي عليه السلام إلى الشام فكان ينزله معه فكان مع الناس في مجالسهم فيينا هو قاعد وعنده جماعة من الناس يسألونه إذ نظر إلى النصارى يدخلون في جبل هناك فقال : ما هؤلاء ألهم عيد ؟ قالوا : لا ولكن يأتون عالماً

لهم في هذا الجبل في كل سنة في هذا اليوم فيخرجونه و يسألونه عما يريدون ، و عما يكون في عامهم ، قال أبو جعفر عليه السلام : وله علم ؟ قالوا : من أعلم الناس قد أدرك أصحاب الحواريين من أصحاب عيسى عليه السلام ، قال : فهل نذهب إليه ، فقالوا : ذلك إليك فقنع رأسه بثوبه و مضى هو و أصحابه فاختلفوا بالناس حتى أتوا الجبل فقعده عليه السلام وسط النصارى هو و أصحابه فأخرج النصارى بساطاً ، ثم وضع الوسائد ، ثم دخلوا فأخرجوه ، ثم ربطوا عينيه فقلب عينيه كأنما عيناه أغمي ، ثم قصد أبا جعفر عليه السلام فقال له : أمنا أنت أم من الأمة المرحومة ؟ فقال : من الأمة المرحومة ، فقال : أمن علمائهم أنت أم من جهالهم ؟ قال : لست من جهالهم ، قال النصراني : أسألك أو تسألني ؟ قال عليه السلام : سألني ، فقال : يا معشر النصارى رجل من أمة محمد يقول : سألني إن هذا لعالم بالمسائل ، ثم قال : أخبرني عن ساعة ما هي من الليل و لامن النهار ؟ قال : ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، قال : فإذا لم يكن من ساعات الليل و لامن ساعات النهار فمن أي الساعات هي ؟ فقال عليه السلام : من ساعات الجنة و فيها يفيق مرضانا ، فقال النصراني : أصبت ، فأسألك أو تسألني ؟ قال أبو جعفر عليه السلام : سألني قال : يا معشر النصارى إن هذا للملء بالمسائل ، أخبرني عن أهل الجنة كيف يأكلون و لا يتغوثون ؟ أعطني مثله في الدنيا ؟ قال عليه السلام : هو الجنين في بطن أمه يأكل مما تأكل أمه و لا يتغوث ط قال : أصبت ألم تقل : ما أنا من علمائهم ، قال : إنما قلت : ما أنا من جهالهم ، قال : فأسألك أو تسألني ؟ قال عليه السلام : سألني ، قال : يا معشر النصارى لا سألتكم مسألة يرتطم فيها كما يرتطم الحمار في الوحل ، فقال له : سل ، قال له : أخبرني عن رجل دنا بامرأته فحملت منه بائنين حملتهما جميعاً في ساعة واحدة و ولدتهما في ساعة واحدة و دفنا في ساعة واحدة في قبر واحد ، عاش أحدهما خمسين و مائة سنة ، و عاش الآخر خمسين سنة من هما ؟ قال أبو جعفر عليه السلام : هما عزيز و عزرة كان حمل أمهما على ما وصفت و وضعتهما على ما وصفت ، و عاشا ثلاثين سنة ثم أمات الله عزيزاً مائة سنة و بقي عزرة حياً ، ثم بعث الله عزيزاً فعاش مع عزرة عشرين سنة ، قال النصراني : يا معشر النصارى ما رأيت قط أحداً أعلم من هذا الرجل ما تسألوني عن حرف و هذا بالشام - الخبر - .

فإذا كان ﷺ في عصر هشام زماناً غير عاجز عن سفر الشام كما في هذا الخبر فلا بد أن يكون ما في ذلك الخبر بعد هذا ، فيكون قوله : « بعث عبد الملك » محرف « بعث هشام بن عبد الملك » .

### ❦ الفصل الثالث في أخبار وقع فيها التحريف بشهادة السياق ❦

منها ما في الفقيه<sup>(١)</sup> (في آخرباب المواضع التي تجوز فيها الصلاة والتي لا تجوز) روى جميل عن أبي عبد الله ﷺ « لا بأس أن تصلي المرأة بحذاء الرجل ، وهو يصلي فإن النبي ﷺ كان يصلي وعائشة مضطجعة بين يديه وهي حائض وكان إذا أراد أن يسجد غمز رجلها فرفعت رجلها حتى يسجد » .

قال صاحب الوافي بعد نقله : هكذا وجد الحديث في النسخ التي رأيناها والصواب : « لا بأس أن تضطجع المرأة بحذاء الرجل » و لعله مما صحف .

قلت : ويشهد لتصحيحه قرب لفظ « تصلي » و « تضطجع » خطأ . وأيضاً لا معنى لأن يعلل جواز صلاة المرأة بحذاء صلاة الرجل باضطجاع عائشة قدّام صلاة النبي ﷺ صلى الله عليه وآله .

ومما يشهد لتصحيحه أن الكافي<sup>(٢)</sup> رواه عن ابن رباط ، عن بعض أصحابنا عن الصادق ﷺ « كان النبي ﷺ يصلي وعائشة قائمة معترضة بين يديه وهي لا تصلي » فان الظاهر أن بعض أصحاب ابن رباط هو جميل فروى ابن رباط عن جميل « في باب بيع الواحد » من التهذيب فيكون الأصل فيهما واحداً .

و أيضاً روى سنن أبي داود ( في باب أن المرأة لا تقطع الصلاة ) عن عائشة قالت : « لقد رأيت النبي ﷺ يصلي وأنا معترضة بين يديه فإذا أراد أن يسجد غمز رجله فضممتها إلي ثم يسجد » .

و بالجملة الأصل في خبر الفقيه ما رواه وهما تضمنا اضطجاع المرأة . ومنها ما رواه الكليني<sup>(٣)</sup> والشيخ عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله عن الصادق ﷺ

(١) ج ١ ص ١٥٩ . (٢) ج ٣ ص ٢٩٩ . (٣) الكافي ج ٣ ص ٣٨٢ .

في خبر قال : « إنا وجدت الإمام ساجداً فابنت مكانك حتى يرفع رأسه وإن كان قاعداً قعدت وإن كان قائماً قمت » .

فإن الظاهر بقرينة السياق أن الأصل في قوله « وإن كان - الخ » ، فإن قعدت وإن قام قمت ، كما لا يخفى ، فبعد السجود إما يقعد للشهد وإما يقوم لركعة أخرى .

❦ الفصل الرابع في اخبار وقع فيها التحريف بواسطة خلط بعض ❦

❦ الاخبار ببعض في متونها وأسانيدها ونحو ذلك ❦

منها ما رواه الكافي<sup>(١)</sup> (في باب أن الأئمة محدثون مفهومان ) بإسناده عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن زياد بن سوقة ، عن الحكم بن عتيبة قال : « دخلت على علي بن الحسين عليه السلام يوماً فقال لي : يا حكم هل تدري الآية التي كان علي بن أبي طالب عليه السلام يعرف قائله بها ويعرف بها الأمور العظام التي كان يحدث بها الناس ؟ قال الحكم : فقلت في نفسي : قد وفت على علم من علم علي بن الحسين أعلم بذلك تلك الأمور العظام ، قال : فقلت : لا والله لأعلم ، قال : ثم قلت : الآية تخبرني بها يا ابن رسول الله ؟ قال : هو [والله] قول الله تعالى « وما أرسلنا قبلك من رسول ولا نبي » (ولامحدث) ، وكان علي بن أبي طالب عليه السلام محدثاً . فقال له رجل - يقال له عبدالله ابن زيد - كان أخا علي عليه السلام لا لله سبحانه الله محدثاً ؟ كأنه ينكر ذلك ، فأقبل عليه أبو جعفر عليه السلام فقال : أما والله إن ابن أمك بعد قد كان يعرف ذلك ، قال : فلما قال ذلك سكت الرجل ، فقال : هي التي هلك فيها أبو الخطاب فلم يدرك ما تأويل المحدث والنبي » .

أقول : هذا الخبر خبران أحدهما خبر الحكم عن السجاد عليه السلام وثانيهما خبر زرارة أو حمران عن الباقر عليه السلام خلطهما الكليني أو ناسخه الأول . والخبر الأول يختم عند قوله « و كان علي بن أبي طالب عليه السلام محدثاً » مع سقوط كلمة « فقلت » قبله<sup>(٢)</sup> و

(١) المصدر ج ١ ص ٢٧٠ (٢) يعني بعد قوله « ولامحدث » .



سقوط فقرة « قال : نعم و كلُّ إمام منّا أهل البيت فهو محدّث » بعده ، فقد رواه بصائر الصفار وكنز الكراجمي\* بإسنادهما عن ابن محبوب مثله مع الزيادة التي قلنا . والخبر الثاني يفتح من قوله « فقال له رجلٌ - الخ » مع سقوط سنده وصدر منه وهو قوله : « قال رسول الله ﷺ : من أهل بيتي اثنا عشر محدّثاً » كما يفهم من محاسن البرقي\* و غيبة النعماني ، والكافي في النصّ على الاثني عشر .

والظاهر أنّ منشأ الخلط أنّه عدانظره من كلمة « محدثاً » في آخر الخبر الأوّل إلى كلمة « محدثاً » في وسط الثاني فحصل ما عرفت ، والخلط كذلك كثير .

ونظيره أنّه لمّا عنون الشيخ في رجاله « في باب من لم يرو عنهم ﷺ » إبراهيم ابن رجا الجحدري ، ثمّ بعده متصلاً به « أحمد بن عبيد الله بن يحيى بن خاقان » قال في الثاني « له مجلس يصف فيه أبا محمد العسكري ﷺ » خلط ابن داود فذكر ما في « أحمد » في إبراهيم ، كما حققناه في تعليقاتنا على رجال المامقاني .

و قلنا : إنّ الخبر الثاني خبر زرارة أو حمران لأنّ المحاسن رواه بإسناده عن حمران عن الباقر ﷺ « قال رسول الله ﷺ - إلى آخر الخبر » كما هنا من قوله : « فلم يدر ما تأويل المحدث و النبي » بلا اختلاف سوى أنّ فيه « فقال أبو جعفر ﷺ : هي التي هلك فيها - الخ » .

ورواه الكليني\* والنعماني\* في « باب النصّ على الاثني عشر » عن زرارة ، عن الباقر ﷺ ، بدون ذكر قصّة أبي الخطاب إلى قوله « سكت الرجل » و تبديل قوله « أما والله إنّ ابن أمّك بعد قد كان يعرف ذلك » بقوله « أما والله إنّ ابن أمّك كان كذلك يعني عليّ بن الحسين ﷺ » في النعماني وبقوله « أما والله إنّ ابن أمّك كان أحدهم » كما مرّ في الفصل الأوّل .

ويرد على ما هنا وعلى ما في المحاسن المشتملين على ذكر أبي الخطاب إشكال آخر و هو أنّ أبا الخطاب إنّما فسد في أواسط عصر الصادق ﷺ و قد كان في أوّل عصره مستقيماً وكان الصادق ﷺ أمر بتوكيه ، ثمّ لمّا فسد أمر بالبراءة منه واللّعن عليه كما رواه الكشي في خبرين فكيف يمكن أن يقول الباقر ﷺ « هي التي هلك فيها أبو -

الخطاب ، فلملّه خبر آخر عن أبي جعفر الجواد عليه السلام خلط بهذا الخبر كما خلط خبر الحكم به أو هو كلام بعض الرواة : زرارة أو حران أو غيرهما فحرّف و جعل جزء كلام الباقر عليه السلام .

ومنها ما رواه الصدوق في الخصال <sup>(١)</sup> و الأما لي مسنداً ، عن جابر الأنصاري قال : « خطبنا عليّ بن أبي طالب عليه السلام فحمد الله و أنشئ عليه ، ثمّ قال : «أيّها الناس إنّ قدّام منبركم هذا أربعة رهط من أصحاب محمد عليه السلام منهم أنس بن مالك و البراء ابن عازب و الأشعث بن قيس الكندي و خالد بن يزيد البجلي ، ثمّ أقبل على أنس فقال : يا أنس إنّ كنت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « من كنت مولاه فهذا عليّ مولاه » ثمّ لم تشهد لي اليوم بالولاية فلاأمانك الله حتّى يبتليك بيرص لا تنطيه العمامة و أمّا أنت يا أشعث فإن كنت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « من كنت مولاه فهذا عليّ مولاه » ثمّ لم تشهد لي اليوم بالولاية فلاأمانك الله حتّى يذهب بكرميتك <sup>(٢)</sup> ، و أمّا أنت يا خالد بن يزيد فإن كنت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « من كنت مولاه فهذا عليّ مولاه اللهمّ وال من والاه و عاد من عاداه » ثمّ لم تشهد لي اليوم بالولاية فلاأمانك الله إلّا ميتة جاهليّة ، و أمّا أنت يا ابن عازب فإن كنت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « من كنت مولاه فهذا عليّ مولاه اللهمّ وال من والاه و عاد من عاداه » ثمّ لم تشهد لي اليوم فلاأمانك الله إلّا حيث هاجرت .

قال جابر بن عبد الله الأنصاري : والله لقد رأيت أنس بن مالك وقد ابتلى بيرص يغطيه بالعمامة فما استره ، ولقد رأيت الأشعث بن قيس وقد ذهبت كريمته و هو يقول : الحمد لله الذي جعل دعاء أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليّ بالعمى في الدنيا ولم يدع عليّ بالمذاب في الآخرة فأعذب . فأما خالد بن يزيد فإنّه مات فأراد أهله أن يدفنوه و حفروا له في منزله فدفن فسمعت بذلك كنفة فجاءت بالخيول و الإبل فعقرتها على باب منزله فمات ميتة جاهليّة ، و أمّا البراء بن عازب فإنّه ولّاه معاوية اليمن فمات

(٢) يعنى عينيك .

(١) المصدر ص ٢١٩ .

بها ومنها كان هاجر ، .

**أقول :** قد وقع الخلط في الثلاثة الأخيرة فالمدعو عليه بالعمى ، إنما هو البراء كما رواه الكشي والمفيد وغيرهما ، وقد عدّه ابن قتيبة في المكافيف ، وقد نسب الخبر إلى الأشعث ولم يكن الأشعث بأعمى بل أعور ذهبت إحدى عينيه يوم يرموك ، وقد كان منافقاً وكان دخيلاً في دم أمير المؤمنين عليه السلام فكان يقول تلك الليلة لابن ملجم : « قد فضحك الصبح ، كما كانت ابنته جعدة دخيلة في دم الحسن عليه السلام و كان أبناء محمد ، و قيس قطيفة ، دخيلين في دم مسلم والحسين عليه السلام فكيف يقول : الحمد لله الذي جعل دعاء أمير المؤمنين علي في الدنيا لافي الآخرة ، و إنما يقول مثل ذلك من كان معتقداً بإمامته ، وهو البراء بن عازب فإنه رجع إلى إمامته أخيراً كما رواه الكشي فروى عن الباقر والصادق عليهما السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام قال له : كيف وجدت هذا الدين ؟ قال : كنت بمنزلة اليهود قبل أن نتبعك تخف علينا العبادة فلما تبعناك و وقع حقائق الإيمان في قلوبنا وجدنا العبادة قد تناقلت في أجسادنا - الخبر .

والمدعو عليه بموت الجاهلية إنما هو الأشعث . وقد نسب في الخبر إلى خالد والشاهد على ذلك أن كندة التي تضمن الخبر إتيانها بالخيل والإبل وعقرها على باب منزله كانت قبيلة « الأشعث » لا خالد . و إنما كان المقر عند موته ميتة جاهلية لأن أهل الجاهلية كانوا يفعلون ذلك .

قال الجزري : « في حديث عبدالرزاق كانوا في الجاهلية يعقرون عند القبر بقرة أو ناقة أو شاة و يسمّون العقيرة البلية » . كان إذا مات لهم من يعزّ عليهم أخذوا ناقة ففعلوها عند قبره فلا تغلف ولا تسقى إلى أن تموت ، وربما حفروا لها حفيرة وتركوها فيها إلى أن تموت ، وكانوا يزعمون أنهم يحشرون يوم القيامة ركبناً على البلايا إذا عقلت مطاياهم عند قبورهم - الخ » .

والمدعو عليه بالموت حيث هاجر خالد ، وقد نسب في الخبر إلى البراء . والدليل عليه أن البراء لم يكن من أهل اليمن ، بل « خالد » الذي كان بجليلاً فإن بجيلة من قحطان اليمن . وأما البراء فكان أنصاريّاً من أهل المدينة .

وأيضاً لم يمت البراء في زمن خلافة معاوية باليمن ، بل مات في ولاية مصعب بالكوفة وقدرت الخاصة والعامة أن أمير المؤمنين عليه السلام قال له : « يا براء يقتل ابني الحسين عليه السلام وأنت حي لا تنصره ، فلما قتل الحسين عليه السلام كان البراء يقول : صدق والله أمير المؤمنين عليه السلام وجعل يتلهف .

و احتمل أيضاً أن لا يكون خالد بن يزيد البجلي رأساً وأنه في الخبر مصحف جرير بن عبد الله البجلي أما أولاً فلا أنه لم يذكر في الصحابة « خالد » ، كذا ، لاني كتب العامة ولاني كتب الخاصة ، وأما ثانياً فلا أنه نقل الخبر عن أنساب الأشراف للبلاذري بلفظ « جرير بن عبد الله البجلي » ، وفي خبره فبرص أنس وعمي البراء ورجع جرير أعرايياً بعد هجرته فأتى الشراة فمات في بيت أمه . وفي خبره اقتصر على الثلاثة و لم يذكر الأشعث ، وفيه أيضاً شاهد على ما قلت في البراء .

و نظير الخلط في هذا الخبر ما رواه في العيون والإكمال ( في باب ما روي عن الصدِّيق عليه السلام في الأئمة عليهم السلام ) إلى أن قال في الهادي والعسكري عليهما السلام : « أبو الحسن علي بن محمد الأمين أمه جارية اسمها سوسن ، أبو محمد الحسن بن علي الرفيق أمه جارية اسمها سمانة - الخبر » ، فإن الظاهر أنه بدل اسم أم كل من الهادي والعسكري عليهما السلام بالآخر فقد قال الكليني والمفيد والمسعودي وغيرهم جميعاً : إن اسم أم الهادي عليه السلام سمانة . وقال بعضهم في أم العسكري عليه السلام : إن اسمها « سوسن » وبعضهم « حديث » وبعضهم « سليل » ، و لم يقل أحد منهم « سمانة » .

### ( تنبيه )

قد عرفت أن الخبر سالم من الخلط في أنس فقط الوارد فيه بالدعاء عليه بالبرص لكن اختلفت الأخبار في أن دعاء عليه السلام بالبرص أي يوم كان ولا شيء كان ؟ فالوارد في هذا الخبر وخبر الكشي وخبر الإرشاد وخبر معارف ابن قتيبة أنه كان في أيام خلافته لاستشهاد خبر الغدير منه ، وفي خير رواء الصدوق في أماليه أنه كان يوم الدار لاستشهاد خير الطير منه ، وفي قول الرضي في النهج أنه كان يوم الجمل لما بعثه إلى

طلحة والزبير لاستشهاد خبر في معناهما والأظهر ما هو الأشهر الأكثر رواية  
نمّ الكلّ مة ففوق على أن برصه كان في وجهه و رأسه بحيث كان كلما أراد أن  
يفطيه بمعامته لا يمكنه ، وفي خبر الكشيّ « و برص قنعا أنس بن مالك » ، والظاهر  
تحريفه كأغلب أخباره .

ومنها ما رواه الخصال <sup>(١)</sup> ( في أبواب الاثنى عشر ) في « عنوان الذين أنكروا  
على أبي بكر جلوسه في الخلافة » عن عليّ بن أحمد بن عبد الله بن أحمد البرقيّ ، عن  
أبيه ، عن جدّه أحمد ، عن النهيكيّ ، عن خلف بن سالم ، عن محمد بن جعفر ، عن  
شعبة ، عن عثمان بن المغيرة ، عن زيد بن وهب ، قال : « كان الذين أنكروا على أبي بكر  
جلوسه في الخلافة وتقدهم على عليّ بن أبي طالب عليه السلام اثني عشر رجلاً من المهاجرين  
والأنصار ، كان من المهاجرين خالد بن سعيد بن العاص ، والمقداد بن الأسود ، وأبي  
ابن كعب ، وعمار بن ياسر ، وأبوذرّ الغفاريّ ، وسلمان الفارسيّ ، وعبد الله بن مسعود ،  
وبريدة الأسلميّ ، وكان من الأنصار خزيمة بن ثابت نوا الشاهدين ، وسهل بن حنيف  
وأبو أبوب الأنصاريّ ، وأبو الهيثم بن النسيان وغيرهم ، فلما صعد المنبر تشاوروا  
بينهم في أمره فقال بعضهم : هلاّ نأتيه فننزله عن منبر رسول الله ﷺ وقال آخرون : إن  
فعلتم ذلك أعنتم على أنفسكم ، وقال الله عزّ وجلّ : « ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » ،  
ولكن امضوا بنا إلى عليّ بن أبي طالب عليه السلام نستشيره ونستطلع أمره ، فاتوا عليّاً عليه السلام  
فقالوا : يا أمير المؤمنين ضيقت نفسك وتركنا حقاً أنت أولى به ، وقد أردنا أن نأتي الرّجل  
فننزله عن منبر رسول الله ﷺ فإنّ الحقّ حقك وأنت أولى بالأمر منه فكرهنا أن ننزله  
من دون مشاورتك ، فقال لهم عليّ عليه السلام : لو فعلتم ذلك ما كنتم إلّا حرباً لهم ولا كنتم  
إلّا كالكلح في العين أو كالملح في الرّأد ، وقد انتفعت عليه الأمة التاركة لقول نبيّها  
الكاذبة على ربّها ولقد شاورت في ذلك أهل بيتي فأبوا إلّا السكوت لما يعلمون من وغر  
صدور القوم <sup>(٢)</sup> وبغضهم لله عزّ وجلّ ولأهل بيت نبيّه ، وأنهم يطالبون بآراء الجاهليّة

(١) المصدر ص ٢٤١ .

(٢) وغر صدره على فلان توقد عليه من النبط .

و الله لو فعلتم ذلك لشهروا سيوفهم مستعدّين للحرب و القتال كما فعلوا ذلك حتى  
 قهروني و غلبوني على نفسي و لبسوني <sup>(١)</sup> و قالوا لي : بايع و إلا قتلناك فلم أجد حيلة إلا  
 أن أدفع القوم عن نفسي و ذاك أني ذكرت قول رسول الله ﷺ : « يا علي إن القوم إن  
 نقضوا أمرك و استبدوا بها دونك و عصوني فيك فعلبك بالصبر حتى ينزل الأمر و إنهم  
 سيفقدون بك لا محالة ، فلا تجعل لهم سبيلاً إلى إذلالك و سفك دمك فإن الأمة ستعذر  
 بك بعدي ، كذلك أخبرني جبرئيل عن ربي تبارك و تعالي .

ولكن اثنا الرجل فأخبروه بما سمعتم من نبيكم و لانجعلوه في الشبهة من أمره  
 ليكون ذلك أعظم للحجة عليه و أبلغ في عقوبته إذا أتى ربه ، و قد عصى نبيه و خالف  
 أمره . قال : فانطلقوا حتى حنّوا بمنبر رسول الله ﷺ يوم الجمعة فقالوا للمهاجرين : إن  
 الله عزّ و جلّ بدأ بكم في القرآن فقال : « لقد تاب الله على النبيّ و المهاجرين و الأَنْصار ،  
 فبكم بدأ .

و كان أوّل من بدأ و قام خالد بن سعيد بن العاص بإدلاله بيني أُميّة ، فقال :  
 يا أبا بكر اتق الله فقد علمت ما تقدّم لعليّ من رسول الله ﷺ ألا تعلم أن رسول الله  
 صلى الله عليه و آله قال لنا و نحن محتوشوه في يوم بني قريظة ، و قد أقبل على رجال  
 منّا نذوي قدر فقال : « يا معشر المهاجرين و الأَنْصار أوصيكم بوصية فاحفظوها و إنني  
 مؤدّ إليكم أمراً فاقبلوه ، ألا إن علياً أميركم بعدي و خليفتي فيكم ، أوصاني بذلك  
 ربي و إنكم إن لم تحفظوا وصيتي فيه و تأووه و تنصروه اختلفتم في أحكامكم ، و  
 اضطرب عليكم أمر دينكم ، و ولي عليكم الأمر شراركم ، ألا و إن أهل بيني هم -  
 الوارثون أمري القائمون بأمر امتي ، اللهم فمن حفظ فيهم وصيتي فاحشره في زمري  
 و اجعل له من مرافتي نصيباً يدرك به فوز الآخرة ، اللهم و من أساء خلافتي في أهل  
 بيتي فأحرمه الجنة التي عرضها السماوات و الأرض ، .

فقال له عمر بن الخطاب : اسكت يا خالد فلست من أهل المشورة ، ولا ممن

(١) أي أخذوا بتلبيسي و جروني .

نرضى بقوله - فقال خالد : بل اسكت أنت يا ابن الخطاب فوالله إنك لتعلم أنك تنطق بغير لسانك و تعتصم بغير أركانك ، والله إن قريشاً لتعلم أنني أعلاها حساباً وأقواها أدباً و أنك اخملها ذكراً و أفكها غنى من الله عز وجل و من رسوله و أنك لجبان عند الحرب ، بخيل في الجذب ، لثيم العنصر ، مالك في قريش مفخر . قال : فأسكنه خالد فجلس .

ثم قام أبوذر<sup>(١)</sup> فقال بعد أن حمد الله و أثنى عليه : أما بعد يا معشر المهاجرين والأنصار لقد علمتم و علم خياركم أن رسول الله ﷺ قال : « الأمر من بعدي لعلي ثم للحسن والحسين ، ثم في أهل بيتي من ولد الحسين ، فأطرحتم قول نبيكم وتناسيتهم ما أوعز إليكم و اتبعتم الدنيا وتركتم نعيم الآخرة الباقية التي لا تهتم ببنائها ولا يزول نعيمها ولا يحزن أهلها ولا يموت سكّانها وكذلك الأمم التي كفرت بعد أنبيائها بدلت و غيرت فحاذيتموها حذوا القذّة بالقذّة و النعل بالنعل ، فعمّا قليل تذوقون وبال أمركم و ما الله بظلام للعبيد .

ثم قام سلمان الفارسي - رحمه الله - فقال : يا أبا بكر إلى من تستند أمرك إذا نزل بك القضاء ، و إلى من تفرج إذا سئلت عما لا تعلم ؛ و في القوم من هو أعلم منك و أكثر في الخير أعلاماً و مناقب منك و أقرب من رسول الله ﷺ قرابة و قدمة في حياته قد أوعز إليكم فتركتهم قوله و تناسيتهم وصيته ، فعمّا قليل يصفو لكم الأمرحين تزوروا القبور ، و قد أثقلت ظهرك من الأوزار لو حملت إلى قبرك لقدمت إلى ما قدّمت ، فلو راجعت الحق و أنصفت أهله لكان ذلك نجاة لك يوم تحتاج إلى عملك و تفرد في حفرتك بذنوبك عمّا أنت له فاعل ، و قد سمعت كما سمعنا ، و رأيت كما رأينا ، فلم يردعك ذلك عمّا أنت له فاعل ، فوالله الله في نفسك فقد أعذر من أنذر .

ثم قام المقداد بن الأسود فقال : يا أبا بكر إربع على نفسك ، و قس شبرك بفترك<sup>(١)</sup> و ألزم بيتك و ابك على خطيئتك ، فإن ذلك أسلم لك في حياتك و مماتك ،

(١) « اربع على نفسك ، أى توقف و اقصر على حدك ولا تتجاوز . والفتر - بالكسر -

ما بين الإبهام والسبابة ، والشبر ما بين الخنصر والإبهام .



و ردّ هذا الأمر إلى حيث جعله الله عزّ وجلّ ورسوله ، ولا تركز إلى الدنيا ولا يفرّك من قدرى من أوغادها <sup>(١)</sup> فعمّا قليل تضحك عنك دنياك ، ثمّ تصير إلى ربك فيجزيك بعملك ، وقد علمت أنّ هذا الأمر لعليّ وهو صاحبه بعد رسول الله ﷺ وقد نصحتك إن قبلت نصحي .

ثمّ قام بريدة الأسلمي فقال : يا أبا بكر أنسيت أم تناسيت ؟ أم خادعتك نفسك أما تذكر إذ أمرنا رسول الله ﷺ فسلمنا على عليّ بأمر المؤمنين و نبيّنا بين أظهرنا فاتق الله ربك و أدرك نفسك قبل أن لا تندركها ، وأنقذها من هلكتها ودع هذا الأمر و كد إلى من هو أحقّ به منك ولا تماد في غيئك ، و ارجع و أنت تستطيع الرجوع فقد نصحتك نصحي و بذلت لك ما عندي فإن قبلت وفقت و رشدت .

ثمّ قام عبدالله بن مسعود فقال : يا معشر قریش قد علمتم و علم خياركم أنّ أهل بيت نبيكم أقرب إلى رسول الله منكم وإن كنتم إنّما تدعون هذا الأمر بقرابة رسول الله ﷺ و تقولون : إنّ السابقة لنا فأهل بيت نبيكم أقرب إلى رسول الله ﷺ منكم و أقدم سابقة منكم ، و عليّ بن أبي طالب صاحب هذا الأمر بعد نبيكم فأعطوه ما جعله الله له ولا ترتدوا على أعقابكم فتقلبوا خاسرين .

ثمّ قام عمار بن ياسر فقال : يا أبا بكر لا تجعل لنفسك حقّاً جعله الله عزّ وجلّ لغيرك ، ولا تكن أوّل من عصى رسول الله ﷺ و خالفه في أهل بيته ، و اردد الحقّ إلى أهله تخفّ ظهرك و تقلّ وزرك و تلقى رسول الله ﷺ و هو عنك راض ثمّ تصير إلى الرحمن فيحاسبك بعملك و يسألك عما فعلت .

ثمّ قام خزيمة بن ثابت فوالشهادتين فقال : يا أبا بكر ألست تعلم أنّ رسول الله ﷺ قبل شهادتي وحدي ولم يرد معي غيري ؟ قال : نعم ، قال فاشهد الله أنّي سمعت رسول الله ﷺ يقول : « أهل بيتي يفرقون بين الحقّ و الباطل و هم الأئمة الذين يقتدى بهم » .

(١) جمع الوغد : الضيف المقل ، الاحمق ، الدنيء .

ثم قام أبو الهيثم بن التيهان فقال : يا أبا بكر أنا أشهد على النبي ﷺ أنه أقام علياً فقالت الأنصار: ما أقامه إلا للخلافة ، و قال بعضهم : ما أقامه إلا ليعلم الناس أنه ولي من كان رسول الله مولا ، فقال : «إن أهل بيتي نجوم أهل الأرض فقد موهم ولا تتقد موهم» .

ثم قام سهل بن حنيف فقال : أشهد أنني سمعت رسول الله ﷺ قال على المنبر : «إمامكم من بعدي علي من أبي طالب ، وهو أنصح الناس لأمتي» .

ثم قام أبو أيوب الأنصاري فقال : اتقوا الله في أهل بيت نبيكم وردوا هذا الأمر إليهم فقد سمعتم كما سمعنا في مقام بعد مقام من نبي الله ﷺ «أنهم أولى به منكم» ثم جلس .

ثم قام زيد بن وهب فتكلم وقام جماعة بعده فتكلموا بنحو هذا ، فأخبر الثقة من أصحاب رسول الله ﷺ أن أبا بكر جلس في بيته ثلاثة أيام ، فلما كان اليوم الثالث أتاه عمر بن الخطاب وطلحة والزبير ، وعثمان بن عفان ، وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص وأبو عبيدة بن الجراح ، مع كل واحد منهم عشرة رجال من عشائهم ، شاهرين السيوف فأخرجوه من منزله وعلا المنبر ، و قال قائل منهم : والله لئن عاد منكم أحد فتكلم بمثل الذي تكلم به لنملأن أسيافاً منه ، فجلسوا في منازلهم و لم يتكلم أحد بعد ذلك .

أقول : خلط الرواة أمي بن كعب الذي من خزرج الأنصار في المهاجرين ، و قد روى هذا الخبر البرقي في آخر رجاله مرسلًا - والطبرسي في احتجاجه مرفوعاً ، عن أبان عن الصادق عليه السلام و رواه أحمد بن محمد الطبري المعروف بالخليلي من العامة - كما نقل عنه في كشف اليقين - عن ابن النخاس الأسدي ، عن أحمد العامري ، عن عمه شعبة ، إلى آخر اسناد النصال . وفي الثلاثة صرح بأن أياً من الأنصار وصرح أيضاً بأن الاثنى عشر ستة منهم من المهاجرين وستة من الأنصار ، وفي هذا الخبر جعل المهاجرين ثمانية والأنصار أربعة . فخلط في المهاجرين أياً و زاد فيهم ابن مسعود ، وليس في واحد من الثلاثة اسم من ابن مسعود ، و كيف يعد في المنكرين على أبي بكر

و قد سئل الفضل بن شاذان - على ما روى الكشي<sup>١</sup> - عنه وعن حذيفة فقال : « لم يكن حذيفة مثل ابن مسعود لأنَّ حذيفة كان زكياً و ابن مسعود خلط و والى القوم و مال معهم و قال بهم » و إن أمكن الجواب عنه بأنَّه يمكن أن يكون ميله أخيراً كما يُرى .  
و من تحريفاته أنَّه لم يذكر كلام « أبي بن كعب » و كلُّ من الثلاثة الباقية ذكر كلامه .

و من تحريفاته ما في آخر الاثنى عشر « ثمَّ قام زيد بن وهب فتكلم » مع أنَّ زيدا إنما هو الرَّأوي للخبر لا من الاثنى عشر و هو تابعيٌّ لم يدرك السقيفة .  
و من تحريفاته ما في آخره « أثناء عمر بن الخطاب و طلحة و الزبير » و ذكر الزبير ليس بصحيح لعدم وجوده في تلك الثلاثة و لأنَّ الزبير يومئذ كان مع أمير المؤمنين عليه السلام حتى أنَّ عمر أخذ سيفه يوم السقيفة و كسره ، و انحرافه إنما كان بعد نشأ ابنه عبدالله كما قال ذلك أمير المؤمنين عليه السلام ، و عبدالله يومئذ لم يكن شيئاً مذكوراً .  
ثمَّ إنَّ خبري الخليلي و الطبرسي عينا سة الأتصار في « ذي الشهادتين » و « ابن التيهان » و « أبي بن كعب » و « أبي أيوب » و « سهل بن حنيف » و « عثمان بن حنيف » و لكن رجال البرقي بدَّل الأخير بقيس بن سعد بن عبادة ، و كلاهما صحيح من حيث الاعتبار فإنَّ كلاَّ من قيس بن سعد بن عبادة و عثمان بن حنيف كان من شيعته عليه السلام .

كما أنَّ خبر الخليليَّ بدَّل « خالد بن سعيد » في أوَّل المهاجرين بأخيه « عمرو ابن سعيد » و هو أيضاً صحيح من حيث الاعتبار <sup>(١)</sup> فعن المجالس « إنَّ أبان بن سعيد و خالد بن سعيد و عمرو بن سعيد أبوا عن بيعة أبي بكر و تابعوا أهل البيت عليه السلام و قالوا لهم : إنَّكم لطوال الشجرة ، طيبة الثمرة ، نحن لكم تبع و بعد ما بايع أهل البيت عليه السلام كرهاً بايعوا » ، لكنَّ الأخذ بالأشهر أولى .

و منها ما في البحار (في باب وفاة النبي صلى الله عليه وآله) عن بصائر الصغار ، عن أحد بن -

(١) قال العلامة المجلسي الصحيح « عمرو بن سعيد » ، لأنَّ خالد حينذاك حامل اليمن

اتهم . وفي الاستيعاب عن بنت خالد قالت : توفي رسول الله و أُمِّي باليمن .

محمد ، وأحمد بن إسحاق ، عن القاسم بن يحيى ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « لما قبض رسول الله ﷺ هبط جبرئيل ومعه الملائكة والروح الذين كانوا يهبطون في ليلة القدر ففتح لأمر المؤمنين عليه السلام بصره فرآهم في منتهى السماوات إلى الأرض يغسلون النبي ﷺ معه ويصلون معه عليه - الخبر » .

**أقول :** خلط المجلسي سند خبر آخر بهذا الخبر ، وشرحه أن الصغار قال في هذا الخبر : « وبهذا الإسناد قال - الخ » وأشار إلى سند قبله : « أحمد بن الحسن ، عن أحمد ابن محمد ، عن العباس بن حريش ، عن الجواد عليه السلام » . وأما السند الذي نقل فمسند قبل ما قلنا . ومن الغريب أنه لم يتفطن لعدم صحة كون الخبر عن الصادق عليه السلام مع أن في ذيل الخبر « حتى إذا مات محمد بن علي رأى جعفر مثل ذلك ورأى النبي ﷺ وعلياً والحسن والحسين وعلي بن الحسين يعينون الملائكة حتى إذا مات جعفر رأى موسى عليه السلام منه مثل ذلك - الخبر » فكيف يعقل أن يقول الصادق عليه السلام : « حتى إذا مات جعفر » و « حتى إذا مات موسى » .

ومنها ما في الكشي (في عنوان يحيى بن أم الطويل) مسنداً عن أبي جعفر الأوثماني عليه السلام « فكان يظهر الفتوة وكان إذا مشى في الطريق وضع الخلق على رأسه ويمضغ اللبان ويطول ذيله ، فطلبه الحجاج فقال : تلعن أبا تراب وأمر بقطع يديه ورجليه وقتله ، وأما سعيد بن المسيب فنجا وذلك أنه كان يفتي بقول العامة ، وكان آخر أصحاب رسول الله ﷺ فنجا ، وأما أبو خالد الكاظمي فهرب إلى مكة وأخفى نفسه فنجا ، وأما عامر بن وائلة فكانت له يد عند عبد الملك بن مروان فنهى عنه ، وأما جابر بن عبد الله الأنصاري فكان رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ فلم يتعرّض له وكان شيخاً قد أسنّ وأما أبو حمزة الثمالي وفرات بن أحنف فبقوا إلى أيام أبي عبد الله عليه السلام وبقي أبو حمزة إلى أيام أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام » .

**أقول :** إذا كان الخبر عن الباقر عليه السلام كيف يقول في ذيله « فبقوا إلى أيام أبي عبد الله عليه السلام » وبقي أبو حمزة إلى أيام أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام ، فلا بد أن يكون الذيل خبراً آخر أو كلاماً من الكشي أو من مشايخه خلط بالخبر ، وباقي

تحريفاته لا يخفى وقد نبهنا عليها في كتابنا في الرّجال.

ومنها ما في الكشي أيضاً ( في عنوان « ميثم » في الخبر السادس من أخباره )  
 « و روى عن أبي الحسن الرضا ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : أتى ميثم التمار دار  
 أمير المؤمنين عليه السلام فقيل له : إنه نائم فنأدى بأعلى صوته انتبه أيتها النائم فوالله لتخضب  
 لحيتك من رأسك ، فانتبه أمير المؤمنين عليه السلام فقال : أدخلوا ميثماً فقال له : أيتها النائم والله  
 لتخضب لحيتك من رأسك ، فقال : صدقت والله ليقطعن يدك ورجلك ولسانك وليقطعن  
 من النخلة التي بالكناسة فتشق أربع قطع فتصلب أنت على ربعا ، وحجرين عدي على ربعا ، و  
 تحمدين أكتم على ربعا ، وخالد بن مسعود على ربعا ، قال ميثم : فشككت في نفسي وقلت :  
 إن علياً ليخبرنا بالغيب فقلت له : أو كائن ذلك يا أمير المؤمنين فقال : إي ورب الكعبة  
 كذا عهد إلي النبي صلى الله عليه وآله ، قال : فقلت : ومن يفعل ذلك بي يا أمير المؤمنين ؟ فقال : ليأخذنك  
 العتل الزنيم ابن الأمة الفاجرة عبيد الله بن زياد ، قال : وكان يخرج إلى الجبانة و  
 أنا معه فيمر بالنخلة فيقول لي : يا ميثم إن لك ولها شأناً من الشأن . قال : فلما  
 ولي عبيد الله بن زياد الكوفة ودخلها تعلق علمه بالنخلة التي بالكناسة فتخرق فتطير من  
 ذلك فأمر بقطعها فاشتراها رجل من التجارين فشققها أربع قطع قال ميثم : فقلت  
 لصالح ابني : فخذ مسماراً من حديد فانقش عليه اسمي واسم أبي ودقه في بعض تلك  
 الأجداع ، قال : فلما مضى بعد ذلك أتى قوم من أهل السوق فقالوا : يا ميثم انهض معنا  
 إلى الأمير نشك إليه عامل السوق ونسأله أن يعزله عنا ويولي علينا غيره ، وقال : و  
 كنت خطيب القوم فنصت لي وأعجبه منطقي فقال له عمرو بن حريث : أصلح الله الأمير  
 تعرف هذا المتكلم ؟ قال : و من هو ؟ قال : هذا ميثم التمار الكذاب مولى الكذاب  
 علي بن أبي طالب ، قال : فاستوى جالساً فقال لي ما يقول ؟ فقلت : كذب أصلح الله  
 الأمير بل أنا الصادق مولى الصادق علي بن أبي طالب أمير المؤمنين حقاً . فقال : لتبرأ أنت  
 من علي ولتذكرن مساويه وتولي عثمان وتذكر محاسنه أو لا قطعن يديك ورجليك  
 ولا صلبنك فبكيت فقال لي : بكيت من القول دون الفعل ؟ فقلت : والله ما بكيت من  
 القول ولا من الفعل ولكنني بكيت من شك كان دخلي يوم خبرني سيدي ومولاي

فقال لي : وما قال لك ؟ قال : فقلت : أتيت الباب فقبل لي : إنه نائم فناديت انتبه أيّتها النائم فوالله لتخضبنّ لحيتك من رأسك فقال : صدقت وأنت والله ليقطعنّ يداك ورجلاك ولسانك و لتصلبنّ ، فقلت : و من يفعل ذلك بي ؟ فقال : يأخذك العتلّ الزّقيم ابن - الأمة الفاجرة عبيد الله بن زياد . قال : فامتلأ غيظاً ، ثمّ قال لي والله لأقطعنّ يديك ورجليك ولادعنّ لسانك حتّى أكذبك واكذب مولاك ، فأمر به فقطعت يداه ورجلاه ثمّ أخرج فأمر به أن يصلب فنادى بأعلى صوته أيّها الناس من أراد أن يسمع الحديث الممكنون ، عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام ؟ فاجتمع الناس وأقبل يعدّهم بالعجائب - قال : وخرج عمرو بن حريث وهو يريد منزله فقال : ما هذه الجماعة فقالوا : ميثم التمار يعدّث الناس عن عليّ بن أبي طالب ، قال : فانصرف مسرعاً فقال : أسلح الله الأمير بادره فابعت إلى هذامن يقطع لسانه فأبى لست آمن أن تتغيّر قلوب أهل الكوفة فيخرجوا عليك ، قال : فالتفت إلى حرسيّ فوق رأسه فقال : اذهب فاقطع لسانه ، قال : فأناه الحرسيّ فقال : يا ميثم قال : ما تشاء ؟ قال : أخرج لسانك فقد أمرني الأمير بقطعه ، قال ميثم لأزعم ابن الامة الفاجرة أن يكذبني و يكذب مولاي هاك لساني قال : فقطع لسانه وتشحط ساعة في جمه ، ثمّ مات وأمر به فصلب ، قال صالح : فمضيت بعد ذلك بأيّام فاذا هو قد صلب على الرّبع الذي كنت دققت فيه المسمار .

**أقول** إن ذكر حجر بن عدي مع ميثم تخطيطاً قطعاً فإن ميثم كما ذكر في ذيل هذا الخبر وفي أخبار آخر أخذه ابن زياد في ولايته من قبل يزيد وصلبه في سنة ستين ، وحجراً أرسله زياد سنة إحدى وخمسين إلى معاوية فأمر بقتله صبراً بالعذراء فقتل .

ومن الغريب أن المجلسي والتهبائي وغيرهما نقلوا الخبر ولم يتفطنوا لما فيه والظاهر أن حجر بن عدي فيه محرف « رشيد الهجري » فإنه أيضاً روى الكشي أن عبيد الله صلبه على نخلة كما أخبره أمير المؤمنين عليه السلام أيضاً .

و تصحيفات الكشي وإن كانت كثيرة كما شرحنا ذلك في كلّ ترجمة في تعليقاتنا على رجال الماعقاني إلا أن هذا تصحيف عظيم مع أن عمّاد بن أكنم و خالد بن مسعود لم أقف على ذكرهما في غير هذا الخبر ، وأمّا ذكر المناقب لهما فإنما كان أخذاً من هذا

الخبر فيحتمل أيضاً كونهما تصحيحاً بآخرين - والله العالم .

ومنها مارواه الكشي في ترجمة حجر بعد عنوانه بلفظ « حجر بن عدي الكندي » عن يعقوب قال : حدثنا ابن عيينة قال : حدثنا طاووس ، عن أبيه قال : أنبأنا حجر ابن عدي قال : قال لي عليٌّ عليه السلام : كيف تصنع أنت إذا ضربت وأمرت بلعنتي ؟ قلت له : كيف أصنع ؟ قال : العنني ولا تبرء مني فإني على دين الله . قال : ولقد ضربه محمد ابن يوسف وأمره أن يلعن علياً وأقامه على باب مسجد صنعاء . قال : فقال : إن الأمير أمرني أن ألعن علياً فالعنوه فرأيت محوذاً <sup>(١)</sup> من الناس إلا رجلاً فهمها وسلم .

**أقول :** « محمد بن يوسف » كان أخا الحجاج و كان عاملاً من قبل عبد الملك على اليمن فكيف ضرب « حجر بن عدي » الذي قتل في زمن معاوية .

والذي أظن أن الكشي لما عنون « عبدالرحمن بن أبي ليلى » قبل « حجر » هذا متصلاً به و روى مسنداً عن الأعمش قال : رأيت « عبدالرحمن بن أبي ليلى » قد ضربه الحجاج حتى أسود كفه ، ثم أقامه للناس على سب عليٍّ عليه السلام والجلالة معه - الخ ، وقد تضمن ذلك الخبر تورية ابن أبي ليلى مثل هذا الخبر فالظاهر أن خبر « حجر » يختم عند قوله « فإني على دين الله » وقوله « قال : ولقد ضربه محمد بن يوسف - الخ » من ترجمة ابن أبي ليلى خلط بترجمة حجر ، و نظير هذا التخليط فيه كثير .

وأما ما في المناقب ( في أخبار أمير المؤمنين عليه السلام بالغيوب ) سفيان بن عيينة عن طاووس اليماني أنه عليه السلام قال لحجر البدي : يا حجر كيف بك إذا وقفت على منبر صنعاء وأمرت بسبي والبراءة مني ؟ قل : فقلت أعوذ بالله من ذلك . قال : والله إنه لكائن فإذا كان ذلك فسبني ولا تبرء مني فإنه من تبرأ مني في الدنيا تبرأت منه في الآخرة ، قال طاووس : فأخذ الحجاج على أن يسب علياً فصعد المنبر فقال : « أيتها الناس إن أميركم هذا أمرني أن ألعن علياً فالعنوه لعنه الله » . فالظاهر أن الأصل في الكل واحد وأنه أخذ من نسخة الكشي المحرفة .

مع أن حجر البدي غير معروف ولعله محرق « حجر بن الأديب » وهو حجر ابن عدي فكان يقال له : حجر بن الأديب لأن أباه عدياً طعن على أليته مولياً فسمي الأديب .



و كان يقال لحجر بن عديّ « حجر الخير » في مقابل « حجر الشر » الذي كان من أصحاب معاوية و صرّح الفضل بن شاذان بأنّ حجراً من التابعين ولم يعدّ في غير أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام و العامة و إن عدّوه في الصحابة إلا أنّهم لم يذكروا شهوده بديراً أو غيرها بل قالوا : و قد على النبيّ صلى الله عليه وآله .

وقوله : « قال طاووس : فأخذته الحجاج » بعد قوله : « كيف بك إذا وقفت على منبر صنعاء » يشهد بتصحيحه ، فإنّ صنعاء من اليمن ، والحجاج لم يكن على صنعاء بل عمّه أخو الحجاج .

و هو الذي لما مات ابن الحجاج المسمّى بمحمّد أيضاً عند الحجاج بالكوفة غدوة أتاها العشيّ البريد بوفاته فقال الشاعر :

إنّ الرّزية لارزية مثلها      فقدان مثل عمّه و عمّه

و خطب الحجاج فقال : « عمّدان في يوم واحد ، فالظاهر أنّ الأصل كان : « فأخذته أخو الحجاج » فحرّف .

### ❦ ( تنبيه ) ❦

من غريب التخليط مواضع منها ما في الكشيّ في عنوان « أبي بصير ليث المرادي » فروي فيه أخبار راجعة « بأبي بصير يحيى بن أبي القاسم الأسدي » كخبر شعيب العرقوفيّ « قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ربّما احتجنا أن نسأل عن الشيء فممن نسأل؟ قال : عليك بالأسديّ . يعني أبا بصير - إلى أن قال - قال العياشيّ : سألت عليّ بن - فضال ، عن أبي بصير فقال : كان اسمه يحيى بن أبي القاسم ، فقال أبو بصير كان يكنى أبا عمّه ، وكان مولى لبني أسد ، و كان مكفوفاً ، فسألته هل يتهم بالغلوّ ؟ فقال : أمّا الغلوف فلا لا يتهم ولكن كان مخلطاً فكيف يمكن أن يكون ذاك الخبر وذاك السؤال راجعاً لبليث المراديّ لو لا التخليط .

ووجه حصول هذا التخليط أنّ النسخة من رجال الكشيّ كانت في غاية التصحيف فنون أوّلاً « أبا بصير ليث المرادي » ثمّ عنون بعده بلا فصل « أبا بصير يحيى بن -

أبي القاسم الأسدي ، وإن حرّف عنوان الثاني في النسخة « بأبي بصير عبدالله بن محمد الأسدي » ونقل مقدار من أخبار الثاني في الأول .

وللقهباي مرتب الكشي هنا خطابات عجيبة وقد حققنا الأمر في رسالتنا المفردة في أحوال المكتنين بأبي بصير .

ومنها ما رواه الكافي<sup>(١)</sup> (في باب جامع في الحائض والمستحاضة) والتهديب (في زيادات الحيض) في خبر طويل في بيان حكم ذات العادة والمضطربة والمبتدئة - ففيه في بيان حكم المضطربة - « أن فاطمة بنت أبي حبيش أتت النبي ﷺ فقالت : إني أستحاض فلا أطهر فقال النبي ﷺ ذلك ليس بحيض - الخبر » .

وقد جمل في صدره « فاطمة » ذات عادة فلا بد أن إحديهما وهم ولا يبعد أن يكون الأصل في الثانية « أم حبيب بنت جحش » كما يفهم من أخبار العامة .

ومنها ما استطرفه الحلبي بزعمه عن كتاب أبان بن تغلب في آخر سرائره فإنه نقل فيه ستة عشر حديثاً متضمنة لوسائط بينه وبين الصادق عليه السلام مع أنه مات قبل وفاة الصادق عليه السلام بسبع سنين سنة إحدى وأربعين ، وقال الصادق عليه السلام « لقد أوجع قلبي موت أبان » ، بل ووسائط بينه وبين الكاظم عليه السلام أو الرضا عليه السلام منع عدم بقائه إلى زمانهما وإنما كان من أصحاب السجاد والباقر والصادق عليهم السلام .

وخبره الأول : قال أبان قال : حدثني القاسم بن عروة البغدادي ، عن عبيد بن زرارة قال : « قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ما تقول في قتل الذر ؟ قال : فقال : أقتلن أودينك أو لم يؤدینك » .

والثاني : قال : « حدثنا محمد بن عبد الله ، عن غالب قال : حدثنا محمد الحلبي ، عن عبد الله بن سنان ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : « لا بأس بقتل النمل أودينك أو لم يؤدینك » .

والثالث : قال : « حدثني القاسم بن إسماعيل قال : حدثني عبيس بن هشام ، عن أبان بن عثمان ، عن مسمع بن رزين قال : « سألت أبا عبد الله عليه السلام عن التحريش

بين البهائم قال : أكره ذلك كله إلا الكلب .

والرابع : قال : أخبرني علي بن أسباط ، عن الحجاج ، عن حماد ( أوداد )  
سئل أبو الحسن عليه السلام قال : « جاءت امرأة أبي عبيدة إلى أبي عبدالله عليه السلام بعد موته  
فقلت : إنما أبكي أنه مات و هو غريب ، فقال : ليس هو غريب إن أبا عبيدة منّا  
أهل البيت . »

و الخامس : قال : حدثنا إسماعيل بن مهران قال : حدثني عبيد الله بن-  
أبي الحارث الهمداني قال : « جاء جماعة من قريش إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقالوا : لو  
فضلت الآشراف كان أجدر أن يناصرحوك ، قال : فغضب أمير المؤمنين عليه السلام ثم قال :  
أيها الناس تأمروني أن أطلب العدل بانجور في من وليت عليه والله لا يكون ذلك ما  
سمر السميراء وما رأيت في السماء نجماً ، والله لو كان مالي دونهم لسويت بينهم كيف  
هو وإنما هو مالهم ، ثم قال : أيها الناس ليس لواضع المعروف في غير أهله إلا محبة  
اللاثام وتناء الجهال ، فإن زلت بصاحبه النعل فشر خدين و شر خليل ، (١) .

و السادس : قال محمد بن عبدالله بن زرارة ، عن محمد بن أبي عمير ، عن هشام بن-  
سالم ، عن عبدالله بن أبي يعفور قال : « سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : إننا لنحب الدنيا  
ولا نعطاها خير لنا وما أعطي أحد منها شيئاً إلا كان أنقص لحظه في الآخرة ، قال :  
قلت : جعلت فداك إننا لنحب الدنيا فقال : تصنع ماذا ؟ قلت : أتزوج منها وأحج  
وأنفق على عيالي وأنيل إخواني وأصدق ، قال : لي ليس هذا من الدنيا إنما هذا  
من الآخرة . »

والسابع : قال : حدثني علي بن أسباط ؛ وعبدالرحمن بن أبي نجران ؛ وابن-  
بنت إلياس ، عن محمد بن حمران ، عن أبي عبدالله عليه السلام ( أو عن زرارة ، عن أبي عبدالله  
عليه السلام - شك من الحسن - ) قال : آخر من يدخل الجنة من النبيين سليمان بن  
داود وذلك لما أعطى في الدنيا .

والثامن : عليّ بن الحكم بن الزبير قال : حدّثني أبان بن عثمان ، عن هارون ابن خارجة قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : « إِنَّا لَنَأْتِي هَؤُلَاءِ الْمُخَالَفِينَ لِنَسْتَمَعَ مِنْهُمْ الْحَدِيثَ يَكُونُ حِجَّةً لَنَا عَلَيْهِمْ ، فَقَالَ : لَا تَأْتِهِمْ وَلَا تَسْتَمِعْ مِنْهُمْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَلَعَنَ اللَّهُ مَلَلَهُمُ الْمُشْرِكَةَ . »

و التاسع : محمد بن الوليد ، عن يونس بن يعقوب ، عن عطية أخي أبي الغرام قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : « إِنَّا لَنُحِبُّ الدُّنْيَا وَلَا نُوْنَاهَا خَيْرَ لَنَا وَمَا أُوتِيَ عَبْدٌ مِنْهَا شَيْئًا إِلَّا كَانَ أَنْقَصَ لِحَقِّهِ فِي الْآخِرَةِ ، وَلَيْسَ مِنْ شِيعَتِنَا مَنْ لَهُ مِائَةُ أَلْفٍ وَلَا خَمْسُونَ أَلْفًا وَلَا أَرْبَعُونَ أَلْفًا ، وَلَوْ شِئْتُ أَنْ أَقُولَ : ثَلَاثُونَ أَلْفًا لَقُلْتُ وَمَا جَمَعَ رَجُلٌ فَطْرَ عَشْرَةِ أَلْفٍ مِنْ حَلْمٍ قَالَ : أَبُو الْحَسَنِ مِنْ دَرَاهِمٍ . »

و العاشر : قال : أخبرني ثعلبة بن ميمون ، عن محمد بن قيس الأسدي قال : قال أبو جعفر عليه السلام : « إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وآله زَوَّجَ مَنَاقِقِينَ أَبَا الْعَاصِ بْنِ الرَّيِّعِ ، وَ سَكَتَ عَنِ الْآخِرِ . »

والحادي عشر : و قال : حدّثنا إسماعيل بن مهران ، عن درست ، عن المبارك ، عن محمد بن قيس المطّار قال : قال أبو جعفر عليه السلام : « إِنَّمَا يُحِبُّنَا مِنَ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ أَهْلَ الْبَيْتَاتِ ذَوِي الشَّرَفِ وَ كُلُّ مُوَلُودٍ صَحِيحٍ وَ إِنَّمَا يَبْغِضُنَا مِنْ هَؤُلَاءِ وَ هَؤُلَاءِ كُلُّ مَدَنِيٍّ مَطْرُودٍ . »

و الثاني عشر : قال : و حدّثني صفوان بن يحيى ، عن يعقوب بن شعيب ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، أن أبا عبد الله عليه السلام قال : « أَنَا أَعْلَى بَنِي الْحُسَيْنِ عليهم السلام ، أَنِّي عَلِيٌّ الْأَكْبَرُ فَقَالَ : إِنَّ هَذَا لَكَذَّابٌ أَرَاهُ يَكْذِبُ عَلَى اللَّهِ وَعَلَى رَسُولِهِ وَعَلَيْنَا أَهْلُ الْبَيْتِ وَذَكَرَ أَنَّهُ يَأْتِيهِ جَبْرِئِيلُ وَ مِيكَائِيلُ فَقَالَ لَهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ : أَتَأْكُلُ بِهَذَا مِنْ يَصَدُقُ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : اذْهَبْ فَارْوِ عَنِّي » لَا أَقُولُ هَذَا وَإِنِّي أَبْرءُ مِمَّنْ قَالَهُ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ مِنْ عِنْدِهِمْ دَخَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ وَ امْرَأَتُهُ أَوْ سَرِيَّتُهُ فَقَالَا لَهُ : إِنَّمَا أَتَاكَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بِهَذَا أَنَّهُ حَسَدُكَ لِمَا يَبِيعُ بِهِ إِلَيْكَ فَارْسِلْ إِلَيْهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ لَاتُرَوْعَلِيَّ شَيْئًا فَإِنَّكَ إِن رَوَيْتَ عَلِيَّ شَيْئًا قُلْتَ : لَمْ أَقُلْهُ . »

و الثالث عشر : قال : حدثنا محمد بن عليّ قال : حدثنا حنان بن سدير قال : كنتا عند أبي عبدالله عليه السلام أنا و جماعة من أصحابنا فذكر كثير النوا ، قال : و بلغه عنه أنه ذكره بشيء فقال لنا أبو عبد الله عليه السلام : أما إنكم إن سألتهم عنه وجدتموه لغية ، فلما قدمنا الكوفة سألت عن منزله فدللت عليه فأتينا منزله فإذا دار كبيرة فسالنا عنه فقالوا في ذلك البيت عجوز كبيرة قد أنى عليها سنين كثيرة ، فسلمنا عليها وقلنا لها : نسألك عن كثير أبي إسماعيل ، قالت : وما حاجتكم إلي أن تسألوا عنه ؟ قلت لحاجة إليه نعلمه ، قالت لنا : ولد في ذلك البيت ولدته أمه سادس سنة من الزنا .

و الرابع عشر : هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة عن أبي عبدالله عن أبيه عليه السلام قال : « أكثر أهل الجنة البله ، قلت : هؤلاء المصابون الذين لا يعقلون ؟ فقال لي لا الذين يتعافلون عما يكرهون يلباهون عنه . »

والخامس عشر : قال : حدثنا معمر بن خلاد ، عن الرضا عليه السلام قال : « فلان إذا أتني بما ، أخذ منه و قال : هذا طوق عمر ، فلما كثر قال أهل المدينة : كبير عمر عن الطوق . »  
والسادس عشر : قال : حدثني جعفر بن إبراهيم بن فاجية الحضرمي قال : حدثني زرعة بن محمد الحضرمي ، عن سماعة بن مهران قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : « إذا كان يوم القيامة مرّ رسول الله ﷺ بشفير النار و أمير المؤمنين عليه السلام و الحسن و الحسين عليه السلام فيصيح صائح من النار يا رسول الله يا رسول الله يا رسول الله أغثنّي قال : فلا يجيبه قال : فينادي : يا أمير المؤمنين يا أمير المؤمنين يا أمير المؤمنين أغثنّي فلا يجيبه ، قال : فينادي يا حسن يا حسن يا حسن أغثنّي فلا يجيبه قال : فينادي : يا حسين يا حسين يا حسين أغثنّي أنا قاتل أعدائك ، قال : فيقول له رسول الله ﷺ : قد احتجّ عليك قال : فينقض عليه كأنه عقاب كاسر قال : فيخرجه من النار ، قال : فقلت لأبي عبدالله عليه السلام : من هذا جعلت فداك ؟ قال : المختار ، قلت له : فلم عذب بالنار ؟ قال : إنه كان في قلبه منهما شيء ، و الذي بعث محمدًا بالحق لو أن جبرئيل و ميكائيل كانا في قلبهما شيء لا كبتهما الله في النار على وجوههما . »

ثم قال ابن إدريس : تمت الأحاديث المنعزعة من كتاب أبان بن تغلب .

فترى عدم إمكان ما قال من كونها رواية أبان بن تغلب ، و أيضاً وقفنا على رواية ثلاثة من هذه الأخبار لم يقع أبان ذاك في طريق واحد منها ، روى الكافي <sup>(١)</sup> خبره الثالث عن عدته ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن الحكم ، عن أبان بن عثمان ، عن مسمع مثله . و روى خبره السادس <sup>(٢)</sup> عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن هشام بن سالم ، عن عبدالله بن أبي يعفور مثله .

و روى الشيخان في أماليهما خبره الخامس ، عن عليّ بن بلال ، عن عليّ بن - عبدالله الإصفهاني ، عن إبراهيم بن محمد الثقفي ، عن محمد بن عبدالله بن عثمان ، عن عليّ ابن أبي سيف ، عن عليّ بن حباب ، عن ربيعة ؛ و عمارة أن طائفة من أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام مشوا إليه - الخبر مثله مع اختلاف يسير . والظاهر أن الكتاب كان لأحمد البرقي أو أحمد الأشعري أو الحسين الأهوازي أو الفضل النيسابوري أو عبدالله الحميري أو أحد معاصريهم وكان أصله وأصل أبان بين يديّ ابن إدريس فخطب وخطط .

ومن الغريب عدم تفتن المجلسي و العاملي مع إطلاعهما من الرجال لذلك فينقلان أخباره ، عن أبان بن تغلب عن ذكر <sup>(٣)</sup> .

ثم إنه لما كان وفاة أبان هذا قبل الصادق عليه السلام لم تصح رواية من لم يدرك الصادق عليه السلام كمحمد بن سنان مثلاً عن أبان ، هذا فيعلم أن في رواية الكليني في باب مولد الباقر عليه السلام « عن محمد بن سنان ، عن أبان بن تغلب ، عن الصادق عليه السلام أن جابر الأنصاري آخر من بقي من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله - الخبر ، فيه سقط و من مراجعة الكشي في عنوان جابر الأنصاري يعلم أن الساقط حريز السجستاني فإنه رواه بتوسطه . ومنها ما وقع من الحلبي أيضاً في خبري الاستخارة بالرقاع والبنادق في رواتهما و نقل هنا كلام العلامة في المختلف و ما اعترض عليه مما يرد و ما لا يرد . فقال : قال

(١) المصدر ج ٦ ص ٥٥٣ . (٢) الكافي ج ٥ ص ٧٠ .

(٣) راجع عاشر البحار أحوال المختار . والوسائل كتاب الحج أبواب أحكام الدواب

٢٧ جواز قتل الحيات .. الخ .

ابن إدريس : « وأما الرّقاع و البنادق و القرعة فمن أضعف أخبار الآحاد و شواذّ الأخبار لأنّ روايتها فطحية مثل زرة و رقاعة و غيرها فلا يلتفت إلى ما اختصّ بروايته ولا يعرج عليه ولم يذكره المحصلون من أصحابنا في كتب الفقه بل في كتب العبادات » .

ثمّ اعترض العلامة عليه فقال : أيّ فرق بين ذكره في كتب الفقه و كتب العبادات وإنّ كتب العبادات هي المختصة به و مع ذلك فقد ذكره المفيد في المقنعة و هي كتاب فقه و فتوى ، و ذكره الشيخ في التهذيب و هو أصل الفقه و أيّ محصل أعظم من هذين ، و هل استفيد الفقه إلّا منهما ، و أمّا نسبة الرواية إلى زرة و رقاعة فخطأ فإنّ المنقول فيه روايتان أحدهما رواية هارون بن خارجة عن الصادق عليه السلام و الثانية رواها محمد بن يعقوب ، عن عليّ بن محمد رفعه عنهم عليهم السلام و ليس في طريق الروايتين زرة و لا رقاعة ، و أمّا نسبة زرة و رقاعة إلى الفطحية فخطأ أمّا زرة فإنّه واقفيّ و كان ثقة ، و أمّا رقاعة فإنّه ثقة صحيح المذهب ، و هذا كلّه يدلّ على قلّة معرفته بالرّجال و الروايات .

قلت : يمكن الجواب عن اعتراضه الأوّل في قوله : « أيّ فرق بين كتب الفقه و كتب العبادات » بوضوح الفرق لأنّ مبنى كتب الفقه على ذكر الأحكام القطعية المستندة إلى الأخبار المتواترة أو كالتواترة ممّا قامت القرائن على صحتها دون المظنونة المعتمدة على الآحاد المجردة عن القرائن بخلاف كتب العبادات فإنّ مبناها على التسامح في الأدلة لأنّ موضوعها الآداب و المستحبات و شاهد ذلك أنّهم ذكروا في كتب الفقه أقسام الاستخارة المقطوعة و لم يذكروا فيها ذات الرّقاع ، و قد أشار الحلّي إلى ذلك حيث قال : بأنّ رسالة المفيد إلى ولده و نهاية الشيخ و مبسوطه و اقتصاده و مهذب القاضي خالية عنها .

قلت : و كذلك مقنع الصدوق و هدايته و مراسم سلار و كافي أبي الصلاح و غنيّة ابن زهرة و إشارة أبي العلاء فإنّ جميعهم ذكروا الاستخارات الصلابة و لم يذكروا الرّقاعة .

و ما استند إليه الحلّي متين و ما أبعد البون بينه و بين قول ابن طاووس بترجيح الاستخارة الرّقاعية على باقي أقسامها « بكون الرّقاعية أبعد من التقيّة » فإنّ

الترجيح بموافقة العامة ومخالفتهم بين متكافئ السند لا مظنون ومقطوع .  
و عن اعتراضه الثاني عن قوله «بأنه ذكره المفيد» أنه وإن ذكره إلا أنه قال:  
وهذه الرواية شاذة ليست كالذي تقدّم لكنّا أوردناها للرخصة دون تحقيق .

و عن قوله : « التهذيب أصل الفقه » أن التهذيب كتاب خبر له إمام في بعض  
المواضع بالفقه في شرح بعض عبارات شيخه المفيد ، وليس موضوعه صحاح الأخبار بل  
استقصاء السليم والسقيم والجمع بينها بما أمكن لأنّه دخل على جماعة ممّن ليس لهم  
قوة في العلم ولا بصيرة شبهة ، حتّى أن أبا الحسين الهرويّ العلويّ رجع لذلك عن  
القول بالإمامة . ولم يذكره الفقيه الذي تضمّن بصحة ما يرويه . والكافي وإن ذكره  
إلا أنه اعترف في أوّل كتابه بأنّ الأخبار الصحيحة المجمع عليها أقلّ قليل في غيرها .  
ثمّ ليس في المتأخّرين فقيه أجلّ من أستاذة في الفقه ، و في معتبره : « وأما  
الرفّاع وما يتضمّن «افعل ولا تفعل» ففي غاية الشذوذ ولا عبرة بها» .

وأما اعتراضه الأخير من خطأ الحلّي في نسبة زرعة ورفاعة إلى الفطحية و  
عدم وجودهما في تلك الأخبار فصحيح ، أمّا نسبته الخبر إلى زرعة ورفاعة فمن تخطيطاته  
التي قال الحمصيّ فيه : إنّه مخلط .

و يمكن أن يكون منشأ خلطه أن يكون قرأ «رفعه» في رواية الكلينيّ  
(والمراد أن السند مرفوع لا مسند) : «رفاعة» ثمّ توهم من «رفاعة» «سماعة» لقرب  
اسميها وراوي «سماعة» «زرعة» وكان «زرعة» فاسد المذهب واقفيّاً فتوهم فساد  
الفطحية ومثله سماعة على قول . و توهم مثل ذلك منه غير بعيد .

و قد اتفق للعلامة نفسه قريباً من ذلك فنسب في انتهاء الوقف إلى أبان بن  
عثمان ، و في آخر خلاسته في بيان طرق الصدوق إلى أبان الفطحية إليه . و تبعه  
الشهيد الثاني في الثاني<sup>(١)</sup> مع أن أبان لم يكن فطحيّاً ولا واقفيّاً ، وإنما في نسخة من  
الكشي أنّه كان ناويسيّاً . و في أخرى «قاديّاً» أي من أهل القاديّة . و على

(١) يعنى في قوله : انه فطحي .



النسخة الاولى اقتصر في أوّل خلاصته ، ومع ذلك عنوانه في القسم الأوّل من كتابه لكونه من أصحاب الإجماع .

و من تخليطهم أن المختلف قال : عن الباقر عليه السلام : « إذا مات القاتل أخذ الدية من ماله » وتبعه الشهيدان مع أن الخبر عن الجواد عليه السلام فإنه « عن البرنطي » عن أبي جعفر عليه السلام ، كما في التهذيب ج ٢ ص ٤٩٣ . والبرنطي من أصحاب أبي جعفر الجواد عليه السلام لا « أبي جعفر الباقر عليه السلام » .

و من تخليطهم أن المختلف قال : « في رواية هشام بن سالم ، عن أبي بصير ، عن الصادق عليه السلام : إذا اشترى أمة نسيئة وأعتقها وتزوجها ومات ولم يخلف شيئاً تعود مع ولدها رقاً لمولاه الأوّل » .

و تبعه الشهيدان مع أنه ليس في الخبر توسط « أبي بصير » أصلاً . وقد عكس في خبر « جميل عن زرارة في كون الطلاق الثلاث في مجلس ، واحداً ، فأسقط « زرارة » وتبعه الثاني .

و خلط الحلبي في سند خبر « يحيى اللحام ، عن سماعة ، عن الصادق عليه السلام في رجل تزوّج حرّة على أمة ولم تعلم الحرّة فلها الخيار » فجعله « عن زرعة ، عن سماعة » كما أن الشيخ خلط في متنه فجعله « في رجل تزوّج أمة على حرّة » .

ومنها ما رواه في الكتاب المعروف بدلائل الطبري في الصفحة (١٧١) في معجزات الكاظم عليه السلام فقال : « وروى محمد بن الحسن ، عن عبدالله بن سعيد المرعشي ، عن الحسن ابن موسى قال : اشتكى عمي محمد بن جعفر حتى خفت عليه الموت ، فكنا عند مجتمعين إذ دخل أبو الحسن عليه السلام فقعد إلى ناحية وإسحاق عمي عند رأسه يبكي فقعد قليلاً ثم قام فتبعته فقلت : جعلت فداك يلومك إخوتك وأهل بيتك ويقولون دخلت على عمك وهو في الموت ثم خرجت ، فقال : ادن منّي أخى أرأيت هذا الباكي سيموت ويبكي عليه هذا . قال : فبرء محمد بن جعفر واشتكى إسحاق فبكي عليه محمد » .

فان الخبر من معجزات الرضا عليه السلام كما نقله الميرون فروى في باب دلالات الرضا عليه السلام عن يحيى بن محمد بن جعفر قال : « مرض أبي مرضاً شديداً فأناه أبو الحسن

الرُّضَا عليه السلام يعود وحمي إسحاق جالس يبكي قد جزع عليه جزعاً شديداً ، قال يحيى :  
فالتفت إليَّ أبو الحسن عليه السلام فقال : ما يبكي عمك ؟ قلت : يخاف عليه ماترى ، قال :  
فالتفت إليَّ أبو الحسن عليه السلام فقال : لا تفتنن فإنَّ إسحاق سيموت قبله ، قال يحيى :  
فبرء أبي محمد ، ومات إسحاق .

ورواه باسناد آخر ، ولفظ آخر . و « أبو الحسن » وإن كان مشتركاً بين الكاظم  
والرُّضَا عليه السلام ولذا روى العيون الذي موضوعه مهمات أخبار الرُّضَا عليه السلام بعض  
الأخبار الواردة « عن أبي الحسن عليه السلام » بدون قيد فيه باحتمال أن يكون المراد هو  
عليه السلام كما صرح بذلك إلا أن إرادة الرُّضَا عليه السلام به هنا معلومة لقوله فيه « دخلت  
على عمك » و « محمد بن جعفر » عمُّ الرُّضَا عليه السلام لا الكاظم عليه السلام فإنه أخوه ، وقوله  
للرَّأوي - الحسن بن موسى - : « ادن مني أخي » فلو كان المراد الكاظم عليه السلام لقال ابني .  
و من الغريب أن ابن طاووس في نجومه تبعه كما في الصفحة ٢٣١ في الخلط  
فنقله عنه في معجزات الكاظم عليه السلام وحرَّفه فقال : « ومن ذلك ما روينا باسنادنا إلى  
أبي جعفر محمد بن جرير الطبري باسناده إلى أبي الحسن موسى عليه السلام - الخ » فحرَّف  
الحسن بن موسى بقوله « أبي الحسن موسى » وقال : « اشتكى محمد بن جعفر » فأنقط  
قوله « عمي » وقال : « دخلت على أخيك » بدل قوله « على عمك » وقال : « فقال :  
يرء أخي » بدل قوله : « ادن مني أخي » والظاهر أنه أراد إصلاحه زاعماً أنها من  
تصحيفات النسخة .

ثم من الغريب أن البحار نقل خبر العيون « عن محمد بن داود قال : كنت أنا و  
أخي عند الرُّضَا عليه السلام فأناه من أخبره أنه قد ربط ذقن محمد بن جعفر فمضى أبو الحسن  
عليه السلام ومضينا معه وإذا لحياء قد ربطا وإذا إسحاق بن جعفر وولده وجماعة آل أبي -  
طالب سيكون فجلس أبو الحسن عليه السلام عند رأسه ونظر في وجهه فتبسّم ، فنقم من كان  
في المجلس عليه فقال بعضهم : إنما تبسّم شامئاً بعمه . قال : و خرج يصلي في المسجد  
فقلنا له : جملنا فذاك قد سمعنا فيك من هؤلاء ما نكره حين تبسّمت ؟ فقال أبو الحسن  
عليه السلام : إنما تعجبت من بكاء إسحاق وهو والله يموت قبله ويبكيه محمد . قال : فبرء

تقومات إسحاق، ثم قال المجلسي: «نجم، بإسنادنا إلى أبي الحسن موسى الباقلي<sup>٢</sup> مثله،

### تحقيق الكتاب المعروف بدلائل الطبري

هذا وأما تحقيق الكتاب المعروف بدلائل الطبري<sup>٣</sup> فالذي يغلب على الظن أن الكتاب كان في تاريخ المعصومين عليه السلام لأنه في بيان أحوالهم من مولدهم ومدفنههم وأولادهم وباقي أحوالهم ومعجزاتهم. واسمه غير معلوم، وإنما يصح أن يسمى بالدلائل إذا كان في خصوص المعجزات فعبّر العيون عن باب معجزات الرضا عليه السلام بباب دلائل الرضا عليه السلام.

والذي وصل إلينا وطبع نسخة ناقصة من أحوال الصديقه عليها السلام وقد كان بتمامه عند ابن طاووس ونقل عنه في نجومه معجزة من أمير المؤمنين عليه السلام كما في ص ١٠٢<sup>(١)</sup> و مؤلفه من معاصري الشيخ و النجاشي ففي المطبوع ص ٣٠٠ «نقلت هذا الخبر من أصل بخط شيخنا أبي عبدالله الحسين القاضى». و القاضى كان شيخهما. وأكثر فيه من الرواية عن ابن التلعكبري محمد بن هارون وقد قال النجاشي في عنوان التلعكبري «كنت أحضر في داره مع ابنه». وأكثر أيضاً فيه الرواية، عن أبي المفضل محمد بن عبدالله الشيباني، وقد قال النجاشي: «لنني سمعت من الشيباني كثيراً - الخ، و روى أيضاً كما في ص ٢٢٧. عن الحسين بن إبراهيم المعروف بابن الخياط، وهو من مشائخ الشيخ كما صرح به العلامة في إجازته.

و روى كما في ص ٣٠ عن إبراهيم بن مخلد القاضى، وهو من مشائخ النجاشي كما يظهر من ترجمة «دعبل» و «محمد بن جرير الطبري» فيه. و روى أيضاً كما في ص ١٠ عن «الحسن بن أحمد العلوي»، وهو أيضاً من مشائخهما. وأكثر الرواية عن «علي بن هبة الله عن الصدوق»، وهو الذي يروي عنه عبد الرحمن النيسابوري القاري على القاضى من تلامذة الشيخ. و روى كما في ص ٩٢ عن أخيه عن ابن البغدادى الذي ذكر مولده فيه في أربعمائة إلا خمساً.

و أما روايته في أوّل ما وصل إلينا من النسخة عن الجماليّ - وهو شيخ «المفيد» فلا عبرة به بعد نقص النسخة ، فالظاهر كونه مبتقياً على سند قبله - والكافي مشحون من ذلك - و بعد كثرة تصحيحها . ومنها ما في ص ٦٠ «وحدّثني أيضاً عن محمد بن إسماعيل الحسنيّ» ثمّ بعده بفاصلة «وحدّثني محمد بن إسماعيل الحسنيّ» فإنّ الثاني معرّف قطعاً .

و أين هذا المؤلّف الذي كان معاصر الشيخ والنجاشيّ أو أدون منهما لما نقلنا من نقله عن خطّ الحسين الغضائريّ من محمد بن جرير بن رستم الطبريّ مصنّف المسترشد الذي روى عنه الحسن بن حمزة المرعشيّ الذي هو من مشايخ المفيد وابن عبدون والحسين الغضائريّ كما قالوا فإنّ مصنّف المسترشد أستاذ أستاذ الشيخ والنجاشي ، وهذا معاصرهما أو أدون كما عرفت .

و أيضاً كيف يكون مؤلّف هذا الكتاب «محمد بن جرير» و قد روى عنه بالواسطة فيه كما في ص ٢٥٦ «و أخبرني أبو الحسين محمد بن هارون بن موسى قال : حدّثني محمد ابن جرير الطبري - الخ - .

و كيف يكون هذا الذي معاصر الشيخ والنجاشيّ محمد بن جرير الذي هو من معاصري العسكريّ عليه السلام والرازيّ عنه ، ففيه في الحديث الأوّل من معجزات العسكريّ عليه السلام قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبريّ حدّثنا عبدالله بن محمد قال : رأيت الحسن ابن عليّ السراج يكلم الذئب - الخبر - .

و في الحديث الثاني «قال أبو جعفر : رأيت الحسن بن عليّ عليه السلام يمشي في أسواق سمرقند رأى ولا ظنّ له - الخبر - .

و في الثالث «قال أبو جعفر : قلت للحسن بن عليّ عليه السلام : أرني معجزة خصوصيّة أحدث بها عنك ، فقال : يا ابن جرير لعلك تردّد - الخبر - .

و في الرابع قال أبو جعفر : «أردت التزوُّج والتمتّع بالعراق فأتيته الحسن بن عليّ السراج فقال : يا ابن جرير عزمت أن تتمتّع فتمتّع بجاريته ناصبة - الخبر - . و أول من وهم - في ما أعلم - أن هذا الكتاب لمحمد بن جرير بن رستم - عليّ بن

طاووس فنقل في آخر نجومه معجزات عن المعصومين عليهم السلام و نقل عن هذا الكتاب معجزات من الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام إلى المهدي عليه السلام إلا الباقر عليه السلام وفي كل من العشرة يقول : « يروى عن دلائل الإمامة للشيخ محمد بن رستم الطبري » .  
 ووجه تسميته أنه رأى في بعض مواضع الكتاب في أوّل السند « قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري » ، وأولها في النسخة الموجودة في ذكر معجزات الحسن عليه السلام ثم بعده إلى خمسة عشر خيراً « قال أبو جعفر حدثنا فلان » وفي معجزات الحسين عليه السلام تسعة أحاديث أيضاً بلفظ « قال أبو جعفر حدثنا فلان » ، وفي معجزات السجاد عليه السلام في عشرة أحاديث « قال أبو جعفر وحدثنا فلان » ، وفي معجزات الباقر عليه السلام في سبعة أحاديث « قال أبو جعفر وحدثنا فلان » ، وفي معجزات الصادق عليه السلام في عشرة أحاديث « قال أبو جعفر وحدثنا فلان » ، وفي معجزات الكاظم عليه السلام في ثمانية أحاديث « قال أبو جعفر وحدثنا فلان » ، وفي معجزات الرضا عليه السلام « قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري » حدثنا فلان . ثم بعده إلى سبعة أحاديث « قال أبو جعفر حدثنا فلان » . وفي معجزات الجواد عليه السلام « قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري » ، ثم بعده إلى عشرة أحاديث « قال أبو جعفر حدثنا فلان » ، وفي معجزات الهادي عليه السلام . « قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري » حدثنا فلان ، ثم إلى ثلاثة أحاديث . وفي معجزات العسكري عليه السلام « قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري » : حدثنا فلان عنه عليه السلام . ثم بعده إلى أربعة أحاديث « قال أبو جعفر عنه عليه السلام » ، كما تقدّم .

فظن أن المراد به مصنف الكتاب كما قد يعبر القدماء في تصانيفهم عن أنفسهم إلا أن ذلك أعم ، فكما يحتمل ذلك يحتمل أن يكون - كما قد يقال « قال فلان في كتابه » - نقلاً عن آخر فهو نظير قوله في الكتاب كثيراً « روى فلان » مثلاً ممن تقدّم عصره بكثير .

والذي أظن أنه حيث لم ينقل عنه غير المعجزات ولم ينقل عنه في الحجة عليه السلام ، وروى عن العسكري عليه السلام فيه ، وعن البلوي عن عمارة ، وعن سفيان عن وكيع عن الأعمش في باقي الأئمة عليهم السلام أنه رجل آخر من أصحاب العسكري عليه السلام

غير صاحب المسترشد أيضاً أقدم منه ، و لا نعلم اسم جدّه كذاك الذي جدّه رستم ، و ليس مذكوراً في الرّجال ككثير من الرواة و كان صاحب كتاب في المعجزات مسمى بدلائل الأئمة .

و لعلّ في ما لم يصل إلينا في أحوال أمير المؤمنين عليه السلام أو النبي صلى الله عليه وآله قال : في أوّل الكتاب «قال محمد بن جرير الطبري في كتابه دلائل الأئمة ، بمعنى نقل صاحب الكتاب الموجود ، عنه فظنه ابن طاووس : المصنف .

و تبع ابن طاووس في الوهم من تأخر عنه كالمجلسي فينقل ما في هذا الواصل إلينا ناسباً له إلى «محمد بن جرير بن رستم الطبري» في دلائله ، إلا أنّه حيث رأى أنّ الشيخ والنجاشي لم يعدّا لابن رستم غير المسترشد ، ولم يكن المسترشد وصل إليه ، قال في أوّل بحاره بعد أن ذكر أنّ «مدارك» دلائل الطبري ، ذاك قال : «ويسمى بالمسترشد» .

و تبعه السيّد البحراني فقال أيضاً في مدينة معاجزه في ذكر مداركه : «وكتاب الإمامة لمحمد بن جرير بن رستم الطبري» .

و قد وقعت عدّة أوهام لجمع في نسبة الكتب فنسب المجلسي كتاب «الاستغاثة» إلى ابن ميثم شارح النهج مع أنّه لعلّي بن أحمد الكوفي من معاصري الكليني .

و نسب السيّد البحراني كتاب عيون المعجزات إلى المرتضى مع أنّه للحسين بن عبد الصمد كما حققه المولى عبد الله المعروف بالأفندي .

و نسب «الدّعائم» و «جامع الأخبار» إلى الصدوق مع أنّ الأوّل للقاضي نعمان المصري ، والثاني لبعض المتأخّرين .

و نسب «الروضة في الفضائل» إلى الصدوق وهو أيضاً لبعض المتأخّرين .

و نسب روضة الواعظين إلى المفيد وهو لمحمد القتال و اختلف في نسبة أنّه ابن الحسن أو عليّ أو أحمد .

و نسب كتاب الاحتجاج و كتاب المكارم إلى الفضل بن الحسن الطبرسي صاحب مجمع البيان مع أنّ الأوّل لأحمد بن عليّ بن أبي طالب الطبرسي والثاني للحسن

ابن الفضل الطبرسي .

و كيف كان فالكتاب مشتمل على الفث والسمين فأكثر فيه من الرواية عن الشيباني وقال الشيخ والنجاشي : ضعف الشيباني جماعة من أصحابنا ، وجل أصحابنا . وقال ابن الغضائري : إنه كذاب وضاع للحديث .

وعن البلوي عن عمارة بن زيد . وقال الغضائري : « سئل البلوي عن عمارة الذي يروي عنه ، فقال : رجل نزل من السماء حدثني ثم عرج » - وزاد الثاني « قال الأصحاب : إن عمارة اسم ما تحته أحد و كل ما يرويه كذب ، والكذب بيت في وجه حديثه » .

فتلخص مما ذكرنا أن ابن جرير الإمامي اثنان أحدهما صاحب المسترشد الذي عنوانه الشيخ والنجاشي . والثاني ذاك الذي روى الكتاب بإسناده عنه عن العسكري عليه السلام .

وقال المامقاني : « الثاني صاحب ذاك الكتاب لأن الشيخ قال في الأول « محمد بن جرير بن رستم الطبري الكبير » ومفهومه أن لنا « محمد بن جرير بن رستم الطبري الصغير » ، ولأن السيد البحراني نسب ما ينقل إلى إمامة الطبري » . ويرد تعليقه الأول أن مراده بالكبير الجليل فليس له مفهوم ، وقال فيه وفي رجاله « وليس بصاحب التاريخ » فهو لدفع توهم الطبري العامي .

و تعليقه الثاني أنه مبتن على وهم البحراني أن الموجود لمحمد بن جرير الطبري تبعاً لابن طاووس كالمجلسي كما مر .

و أما ما في فهرست ابن النديم في الصفحة ٥٩<sup>(١)</sup> وأغانبي أبي الفرج ص ١٠١ من ج ١١ « أبو جعفر بن رستم الطبري » في طريق حديث طلب أبي الأسود عن أمير المؤمنين عليه السلام وضع النحو فاحتمال كونه هذا كما صدر عن بعض فوهم عظيم حيث إن ذاك « أحمد بن محمد بن يزداد بن رستم » يروي عن المازني ، و عن صاحب

الكسائي عنوانه الخطيب<sup>(١)</sup> والحموي في باب أحمد فكيف يحتمل اتحاد «عبد بن جرير» و «أحمد بن محمد» .

نعم يمكن التعبير عن كل منهما «بأبي جعفر بن رستم الطبري» حيث إن كلاهما مكنى بأبي جعفر ، ورستم جد الأول وأبو جد هذا، إلا أن العامة كلما أطلقوا اللفظ أرادوا به «أحمد بن محمد» وابن طاووس أطلقه على «عبد بن جرير» فلا اشتباه أيضاً في أبي جعفر بن رستم .

هذا ومن خلط السند مارواه الغيبة<sup>(٢)</sup> في مولد الحجة عليه السلام «عن موسى بن- محمد بن جعفر» والأصل «موسى بن محمد» و «أحمد بن جعفر» كما في إثبات المصمودي<sup>(٣)</sup> و هداية ابن حمدان . و «موسى بن محمد» جد القاسم - كما رواه الإكمال - لا جعفر كما عبر الغيبة .

و لو أريد استقصاء تحريفات الأسانيد و خلطها لاحتجج إلى كتاب مستقل وصنف صاحب المعالم منتقاه في جمع مقدار منها .



(١) تاريخ بغداد ج ٥ ص ١٢٥ وفيه «أحمد بن محمد بن يزيد بن رستم أبو جعفر النحوي الطبري» .

(٢) ص ١٢٢ الطبع الحروفى وفى الإكمال «موسى بن محمد بن القاسم بن حمزة بن موسى بن جعفر عليهما السلام» .

(٣) ص ٢٢٩ الطبع الحروفى وفيه «موسى بن محمد الفازى وأحمد بن جعفر بن



## ﴿ الفصل الخامس ﴾

﴿ في أخبار وقع فيها التحريف من التشابه الخطي ﴾

﴿ أو اتحاد الشكل الكتابي أو السقط الجزئي ﴾

منها ما رواه الروضة <sup>(١)</sup> في حديثه تحت رقم ٦٢ عن أبي بصير قلت لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك الرؤيا الصادقة والكاذبة مخرجهما من موضع واحد. قال: صدقت أما الكاذبة المختلفة فإن الرجل يراها في أول ليلة في سلطان المردة الفسقة - إلى أن قال : - وأما الصادقة إذا رآها بعد الثلاثين من الليل مع حلول الملائكة و ذلك قبل السحر - الخبر .

و التحريف فيه في موضعين أحدهما في قوله « صدقت » فإن الكلمة إما زائدة وإما محرقة « ما صدقت » كما لا يخفى . والثاني في قوله « بعد الثلاثين » ولا يبعد كونه محرف « بعد الثلث » بقرينة قوله قبل المحر .

ومنها خبر الاصبغ قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام <sup>(٢)</sup> « من حدد قبراً أو مثل مثلاً فقد خرج عن الاسلام » رواه أحمد البرقي من « جدث » بالجيم أو « لا » والمثلثة أخيراً، ورواه الصفار وابن الوليد من « جدث » بالجيم أو « لا » والدال أخيراً لكن فسرّه الصفار بأنه لا يجوز تجديد القبر وتطين جميعه بعد مرور الأيام عليه وبعد ما طين في الأول، ولكن إذا مات ميت فطين قبره فجائز أن يرم سائر القبور من غير أن يجدد ، وفسره ابن - الوليد بأن معناه « من نبش قبراً » لأن من نبش قبراً فقد جدده وأحوج إلى تجديده وقد جعله جدناً محفوراً .

و وهم الشيخ ، و تبعه العلامة ، فنسب قول ابن الوليد إلى الصدوق لنقله كلامه

(١) من الكافي ج ٨ ص ٩١ .

(٢) الفقيه باب النوراد قبل أبواب الصلاة تحت رقم ٢١ .

ورواه سعد بن عبد الله من « حدد » بالخاء المهملة أو تلاً والدال أخيراً يعني بمن سنم قبراً ، ورواه المفيد من « خدد » بالخاء المعجمة أو تلاً و الدال أخيراً مأخوذاً من قوله تعالى « قتل أصحاب الأخدود » و الخد هو الشق يقال : « خددت الأرض » أي شققته .

فإن الأصل واحد والباقي تحريف وحينئذ فقول الصدوق : « إن ما قاله الصغار وما قاله سعد وما قاله البرقي كلاً داخل في معنى الحديث و إن من خالف الإمام في التجديد : التسليم والنبس واستحل شيئاً من ذلك فقد خرج من الإسلام » في غير محله فإنه إن أراد ورود الخبر بكل ما قال فليس كذلك و إن أراد أن لا أحدها معنى عاماً شاملاً للجميع فليثبتته .

ثم إن « جدّد » بالجيم أقرب الجميع . و « جدت » أبعدا لأنه لم يسمع بفعل من « جدت » سوى « أجدت » بمعنى اتخذ قبراً ، ولعله لذا قال ابن الوليد - بعد نقل كلام البرقي - « وتفسير الجدت : القبر ، فلان دري ما عني به » ، ولكن قال الشيخ : « يمكن أن يكون المعنى النهي أن يجعل القبر دفعة أخرى قبراً لا لسان آخر لأن الجدت هو القبر فيجوز أن يكون الفعل مأخوذاً منه » .

قلت : قد عرفت عدم استعمال فعل من جدت مجرّداً .

هذا وفي الصحاح : الجدت : القبر و الجمع أجدت و أجدات ، قال المتنخل الهذلي :

عرفت بأجدت فبنعاف عرق علامات كتخير النيمات

قلت : إنما المسلم من جمع الجدت الأجدات وأما « أجدت » فلا ، وإنشاده البيت شاهداً له غلط فإن الأجدت في البيت اسم موضع لاجمع الجدت فلامعنى لأن يقال : عرفت علامات كتخير النيمات بقبور بنعاف عرق ، بل بأن يقال : عرفت بالموضع الفلاني فالفلاني و يشهد لما قلنا بلدان الحموي فقال : قال السكري : أحدث وأجدت بالخاء و الجيم موضعان - و استشهد بالبيت ، و لم يتفطن لذلك صاحب القاموس مع تهالكه

على تخطئة الصحاح بل تبعه في وهمه كما فاته كون «أحدث» موضعاً مع جدّه في استقصاء المعاني .

هذا وقد أفتى البهائي في جامعه بكرهه تجديد القبر، ثم قال : « لو دفن الميت في مقبره كانت وقفاً عاماً و مضت عليه مدّة يقطع بصيرورته تراباً و جب أن يزيلوا صورة القبر و يحسوا علامته لكي يدفن الآخرون فيه إذا لم يكن الميت من كبراء الدّين .

هذا ونظير هذا الخبر - من أخبار الخاصة - : خبر «من قتل نفساً معاهدة لم يرح رائحة الجنة» <sup>(١)</sup> من أخبار العامة . فقال الكسائي «لم يرح» فيه من أراح يريح . وقال أبو عمرو : إنّه بالفتح فالكسر من راح الشيء يريحه ، وقال أبو عبيد : إنّه بفتحين من رحت الشيء أراحه . إلّا أن المعنى هنا لم يختلف لأنّ الجميع بمعنى عدم وجدان الرّيح فمعناه أنّه من قتل نفساً معاهدة لم يجد رائحة الجنة .

ومنها ما رواه الكافي <sup>(٢)</sup> عن أبي عبيدة في إسناد ، وعن هشام بن سالم في إسنادين عن الصادق عليه السلام : أن « وفاة الصديق عليه السلام كانت خمسة وسبعون يوماً بعد النبي عليه السلام فإن « سبعون » فيه محرّفة « تسعون » ، إن صحّ القول بكون وفاة النبي عليه السلام في الثامن والعشرين من صفر وفاتها في ثالث جمادي الآخرة ، كما هو أحد الأقوال في كلّ منهما .

ومنها ما رواه الخصال <sup>(٣)</sup> مسنداً عن الباقر عليه السلام قال : « لكلّ شيء ثمرة و ثمرة المعروف تعجيل السّراج ، هكذا في النسخ « السراج » بالجيم ولا معنى له ، وإنّما هو « السراج » بالحاء المهملة فيكون كالمثل « السراج من النجاج » بمعنى أن من لم يقدر على إنجاز مقصد غيره فسراجه و إطلاقه بيأسه قسم من إنجاحه .

(١) سنن ابن ماجه كتاب الديات باب من قتل معاهداً تحت رقم ٢٦٨٦ .

(٢) المصدر ج ١ ص ٢٥٨ و ٢٥٧ .

(٣) المصدر ص ٨ .

و حينئذ فمعنى الحديث أنه إذا أُسديت إلى أحد معروفًا لكن أبطأت فكأنه شجر بلائمر ، وإنما يكون مثمرًا إذا كان معجلًا .

ومنها الخبر المروي عن الصادق عليه السلام « ما بدا لله بداء كما بداله في إسماعيل ابني » <sup>(١)</sup> ورواه أبو الحسين الأسدي « ما بدا لله بداء كما بداله في إسماعيل أبي » . فأحدهما تحريف من قرأه بالأول أراد به إسماعيل ابن الصادق عليه السلام وقال معنى البداء فيه أنه اخترم <sup>(٢)</sup> قبل الصادق عليه السلام ليعلم أنه ليس بإمام بعده . ومن قرأه بالثاني أراد به إسماعيل الذبيح وقال : معنى البداء فيه أنه أمر أبوه بذبحه ثم فدي بذبح عظيم .

قلت : على فرض صحة الخبر - الأصح الثاني لأن زعم إمامة إسماعيل بن جعفر إنما كان من جمع جهال وبقوامع ذلك على الضلال ، وأما ما موريت إبراهيم بذبح ابنه إسماعيل فكان هو مع رسالته معتقداً بذلك فهو البداء الأكبر من كل بداء ، وفي مثله يصح أن يقال : « ما بدا لله في شيء مثل ما بدا فيه »

و قلنا : على فرض صحة الخبر لأنه لم يذكر له سند وفي توحيد الصدوق بعد نقله « وفي الحديث على الوجهين جميعاً عندي نظر » . وقال نصير الدين الطوسي : إنه خبر واحد .

ولكن يمكن تصحيح معناه بأنه مفاد قوله تعالى « يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب » ، و قوله تعالى « كل يوم هو في شأن » - وهو رد على اليهود في قولهم « يد الله مغلولة » كقوله تعالى في ردّهم « بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء » .

ولكن تسمية مثله البداء من باب التوسع كقوله تعالى « فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً » و كقول الشاعر :

فللموت تغذو الوالدات سخالها      كما لخراب الدور تبني المساكن

(١) راجع توحيد الصدوق ص ٣٣٦ وإكمال الدين طبقتنا الحديثة ص ٦٩ .

(٢) أي مات .

فالأمر بالذبح ثم الفداء في صورة بدء قال شيخنا المفيد في مقالاته : اتفقت الإمامية على إطلاق لفظ « البدء » في وصف الله تعالى وإن كان من جهة السمع دون القياس .

قلت : يجوز أن يتبعنا الله تعالى بإطلاق بعض الألفاظ كلفظ « البدء » في حقه لحكم كما تبعنا بعدم إطلاق ألفاظ كلفظ « علم الغيب » في حق الأنبياء و الأئمة عليهم السلام كعدم إطلاق لفظ النبوة و « الإيحاء إليه » في حق الأئمة عليهم السلام كل ذلك لحكم .

ومنها ما رواه الكليني<sup>(١)</sup> و الشيخ<sup>(٢)</sup> عن سهل مسنداً عن جميل قال : « سألت أبا عبد الله عليه السلام عن شهادة الأصم في القتل ؟ فقال : يؤخذ بأوّل قوله ، ولا يؤخذ بالثاني . أقول : إن « الأصم » فيه محرف « الصبي » لقربهما في الخط يشهد لما قلت أنهما رواها أيضاً<sup>(٣)</sup> عن سهل مسنداً عن جميل قال : « سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الصبي يجوز شهادته ؟ قال : يؤخذ بأوّل كلامه ولا يؤخذ بالثاني منه » .

و من الغريب أنه أفتى به في النهاية و تبعه القاضي و ابن حمزة ، و أغرب أن الشيخ لم يقتصر على مورد في القتل بل أفتى به مطلقاً .

و من العجب أن المختلف نقل الخبر مع إسقاط كلمة « في القتل » و الخبر في الكافي ( في باب شهادة الأعمى والأصم ) . وفي التهذيب ( في باب البيّنات ) . وقد صرح الحلبي والحلي بعدم الفرق في الشهادة بين الأصم و غيره كما هو مقتضى إطلاق الباقي ، ويوضح تحريفه أنه لا معنى للخبر لأنه إن كان ثاني كلامه رجوعاً فلا يقبل الرجوع من أحد وإلا فلا معنى للأوّل والثاني .

ومنها ما رواه الكليني<sup>(٤)</sup> و الشيخ<sup>(٥)</sup> صحيحاً ، عن ابن محبوب ، عن أبي أيوب الخزاز عن يزيد الكناسي قال : « سألت أبا جعفر عليه السلام عن رجل ظاهر من امرأته ثم طلقها

(١) الكافي ج ٧ ص ٢٠٠ و التهذيب ج ٢ ص ٧٨ .

(٢) الكافي ج ٧ ص ٢٨٩ و التهذيب ج ٢ ص ٧٧ .

(٣) الكافي ج ٦ ص ١٦١ و التهذيب ج ٢ ص ٢٥٢ .

(٤) الكافي ج ٧ ص ٢٨٩ و التهذيب ج ٢ ص ٧٧ .

(٥) الكافي ج ٦ ص ١٦١ و التهذيب ج ٢ ص ٢٥٢ .

تطليقة ، فقال : إذا طلقها [ تطليقة ] فقد بطل الظهار و هدم الطلاق الظهار ، قلت :  
 فله أن يراجعها ؟ قال : نعم هي امرأته فإن راجعها وجب عليه ما يجب على المظاهر من  
 قبل أن يتماساً ، قلت : فإن تركها حتى يخلو أجلها وتملك نفسها ، ثم تزوجها بعد  
 هل يلزمه الظهار قبل أن يتمسأ ؟ قال : لا قد بانت منه ، وملكك نفسها - الخبر .

أقول : ورواه الصدوق <sup>(١)</sup> بإسناده عن أبي أيوب ، عن بريد بن معاوية ، و توهّم  
 العلامة في المختلف كونه خبرين فقال : لنا أصالة البراءة ، و ما رواه يزيد الكناسي  
 - ونقل الخبر - ثم قال : وروى الصدوق في الصحيح عن بريد بن معاوية - ونقله أيضاً .  
 و تبعه في الوهم الشهيد الثاني في روضته فقال : « لرواية بريد العجلي وغيره ،  
 فإن المستند خبر واحد والرواي واحد ، إمّا يزيد الكناسي أو بريد العجلي » .

ثم إنه لا أشكال في أن العجلي « بريد » بالباء الموحدة والراء وإتما الكلام في  
 الكناسي هل هو « بريد » كلاً أو كما عنونه الشيخ أولاً في الباء بالموحدة في أصحاب  
 الصادق عليه السلام . أو « يزيد » بالياء المثناة من تحت والراء كما عنونه الشيخ ثانياً في الياء  
 في أصحابه وفي أصحاب أبيه عليه السلام .

والظاهر أن الأمر كان مشتبهاً عند الشيخ فذكره في البابين ، وذلك دأبه في الأسماء  
 المشتبهة ولا ينبّه ، و هو غير حسن حيث إنه يوهّم التعدّد .

والظاهر أن الخبر كان عن « بريد » ، بلانقييد ففهم منه الكليني « والشيخ « الكناسي » ،  
 فقيده به ، والصدوق العجلي فنسبه إلى أبيه معاوية ، والكناسي غير معلوم اسم أبيه .  
 و لرجع في تحقيق الأمر إلى ملاحظة السند في مواضع آخر فنرى الصحيح  
 « الكناسي » ، كما عبّر الشيخ والكليني « فروياً بالسند عن الكناسي » جواز طلاق الحامل  
 ثلاثاً ، وروياهما مع الصدوق خبر تزوّج المعتدات الرجعية وغير الرجعية و للوفاة  
 بالسند عن الكناسي ، ولم نقف لقول الصدوق على شاهد من إ اتفاق أو أكثرية .  
 وأمّا خبر زنا المستكره و إن رواه الكليني « والشيخ بالسند عن العجلي إلا أن »

الصدوق نفسه رواه عن « بريد » بلا قيد فلعله الكناسي أيضاً .  
وإدعى الأردبيلي صاحب الرواة على قاعدته من كشف اتحاد الرواة عن  
اتحاد المروي عنه اتحاد الكناسي والمجلى ، وهو كما ترى ومبناه غلط كما حققناه  
في الرجال .

ومنها ما في « ١٤١ » من خطب النهج « إن عوازم الأمور أفضلها وإن محدثاتها  
شرارها » فإن « عوازم » فيه محرف « قدائم » والدليل عليه تقابله مع « محدثاتها »  
وإنما العوازم يجيء في مقابل الرخص .

ومنها ما في « ٥٧ » من كتبه « أما بعد فإنني خرجت من حيي هذا » فإن قوله  
« من حيي هذا » محرف « مخرجي هذا » كما يشهد له مستنده جمل أبي مخنف وحكاية  
الحسن عليه السلام وعمار مضمون الكتاب لأهل الكوفة كما في الطبري فإنهما بلفظ « خرجت  
مخرجي هذا » .

ومنها ما في الكافي ( في الخبر الثاني من باب الأوقات التي يكره فيها الذبح <sup>(١)</sup> )  
« كان علي بن الحسين عليهما السلام يأمر غلمانه ألا يذبحوا حتى يطلع الفجر في نوادر الجمعة »  
وبعد في أوّل السند « علي بن إسماعيل » عن محمد بن عمرو .

أقول : هكذا في النسخ الصحيحة بلفظ « في نوادر الجمعة » في آخر الخبر صدقها  
المجلسي في المرأة والعامل في الوسائل ، وأما ترك الوافي للفقرة فالظاهر أنه حذفها  
لعدم ربطها .

والظاهر أن « في نوادر الجمعة » في آخر الثاني و « علي بن إسماعيل » في أوّل  
الثالث محرفان وأن الأصل « ذكره في نوادر الجمعة علي بن إسماعيل » - يعني إن  
النهي عن الذبح قبل الفجر عام لجميع الأيام وإنما ذكره علي بن إسماعيل في نوادر  
الجمعة ، وإلا يكره يوم الجمعة في النهار قبل الصلاة ولو بعد طلوع الفجر والشمس .  
وقلنا : إن « علي بن إسماعيل » في أوّل الثالث أيضاً تحريف لا تألم نقف على

روايته عنه في موضع بل عن «عبد بن إسماعيل» .  
و أيضاً يستلزم ذلك أن يكون يروي عن محمد بن عمرو في الثالث بواسطة واحدة  
مع أنه روى في الثاني عنه بثلاث وسائط .

و على ما قلنا يكون «محمد بن عمرو» في الثالث مبتنياً على إسناد الثاني كما هو  
دأب الكليني والأصل «عدة عن سهل عن محمد بن علي عنه» .

ومنها ما في الكافي <sup>(١)</sup> ( في باب مولد السجاد عليه السلام ) عن حفص بن البختري ،  
عن ذكره ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما مات أبي علي بن الحسين عليه السلام جاءت ناقة  
له من الرعي حتى ضربت بجرائها على القبر وتمرغت فأمرت بها فردت إلى مرعاها  
وإن أبي عليه السلام كان يحج عليها ويعتمر و لم يقرعها قرعة قط « ابن بابويه » - الحسين  
ابن محمد بن عامر عن أحمد بن إسحاق بن سعد ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي عمارة ، عن  
رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما كان في الليلة التي وعدها علي بن الحسين عليه السلام  
- الخبر .

أقول : اختلف في كلمة « ابن بابويه » بين الخبرين هل هو آخر متن الأول مع  
تحريف ، أو أول سند الثاني ، أو كلام خارج .

١ - فقال صاحب الوافي : إنه محرف « أنى بأبويه » بمعنى أنى لأحد بمثل  
أبويه في الشرف .

٢ - و قال بعض معاصريه : إنه محرف « ابن بانويه » بالنون بعد الألف وهو  
فاعل « لم يقرعها » والمراد به السجاد عليه السلام .

٣ - وقال محمد الأردبيلي : إنه كان « ابن بابويه عن الحسين » وسقطت كلمة « عن » .

٤ - وقال تقي المجلسي : حيث إن « في بعض مواضع الكافي في أول الأخبار » وفي  
نسخة الصفواني « أو « وفي نسخة النعماني » فالمراد به أنه في نسخة محمد بن بابويه .  
ويرد الأولين أن البصائر روى الخبر الأول إلى قوله « قط » ، وفي الكتاب



المعروف بدلائل الطبري « عن علي الرافعي قال : كانت لعلي بن الحسين عليه السلام نافذة حج عليها ثلاثين حجة أو أربعاً وعشرين ، و ما قرعها قرعة قط » .

ويرد الثالث أن « الحسين بن محمد شيخ الكليني بلا واسطة ولم يدع أحد كلمة » عن ، في نسخه مع أن ابن بابويه - والمراد به الأب <sup>(١)</sup> - وكان معاصراً للكليني وماتاً في سنة واحدة سنة « ٣٢٩ » سنة تناثر النجوم علي قول النجاشي ( وإن حققنا في الرجال كونه موت الكليني سنة « ٣٢٨ » وكون سنة التناثر قبل ذلك بسنين ) لم نقف على رواية الكليني عنه في موضع .

ويرد الرابع أن اللفظ قاصراً ذكر مع أن الصفواني والنعماني كانا تلميذي الكليني روايا كتابه دون ابن بابويه الابن فإنه يروي الكافي بتوسط ابن عصام والسناني ؛ وعلي بن أحمد بن موسى .

والذي احتمل قريباً كون ( ابن بابويه ) محرّف ( أبو عبدالله ) للقرب الخطي في الجملة و « أبو عبدالله » كنية الحسين بن محمد الواقع في أوّل سند الثاني .

ومنها ما نقله البحار عن النعماني ، عن محمد بن همام قال : « حدثنا جعفر بن محمد ابن مالك الفزاري قال : حدثنا علي بن عاصم ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام أنه قال : قبل هذا الأمر السفياي واليماني والمرواني وشعيب بن صالح وكيف يقول هذا وهذا ، ثم قال المجلسي أي كيف يقول هذا الخارج إنني القائم « يعني محمد بن إبراهيم أو غيره » .

أقول : أراد بقوله « يعني محمد بن إبراهيم » ابن طباطبا الذي كان أحد الطالبين الخارجين على العباسيين لكنه حرّف اللفظ فصحّف المعنى ، والصواب في لفظ الخبر « وكف يقول هذا وهذا ، لا « وكيف يقول هذا وهذا » .

و المراد أن من علامات ظهور القائم عليه السلام كف من السماء - تشير إليه - أنه القائم أنه القائم ، ففي خبر ابن سنان وخبر القندي عن الصادق عليه السلام في بيان

(١) يعني الصدوق الاول علي بن الحسين بن بابويه .

علاماته عليه السلام « و كف تطلع من السماء من المحتوم » .  
وفي خبر ابن سرحان العام الذي فيه الصيحة قبله الآية في رجب ، قلت : وما هي ؟  
قال : وجه يطلع في القمر ويد بارزة .

ومن التشابه الكتبي أن الشهيد الثاني قرأ خبر « ابن أبي عمير عن رواه » عن  
أحدهما عليه السلام « أني أمير المؤمنين عليه السلام برجل قد أقر على نفسه بالفجور - الخبر : ابن  
أبي عمير ، عن زرارة - الخ . فقال : « وحسنة زرارة ، عن أحدهما عليه السلام » .  
وإن المختلف قرأ خبر كون دية الجنين الذي ماتت أمه نصف دية ذكر و نصف  
دية أنثى عن ابن مسكان : « عن ابن سنان » وتبعه الشهيد الثاني .

ومن التشابه الكتبي ما حصل لا بن قتيبة في باب مشاورة كتاب عيون أخباره  
فقال : « قال معاوية : لقد كنت ألقى الرجل من العرب أعلم أن في قلبه على ضغناً  
فأستشيره فيشير إلي منه بقدر ما يجده في نفسه ، فلا يزال يوسعني شتماً ، وأوسعهم حلماً  
حتى يرجع صديقاً أستعين به فيعينني و أستجده فينجدي - الخ » .  
فإن الأصل في قوله : « فاستشير » بالشين « فاستشير » بالثاء كما في قوله :  
« فيشير » فنقله في ذاك الباب أيضاً غلط .

ومن التشابه الكتبي ما رواه سنن أبي داود <sup>(١)</sup> عن أبي عامر - أو أبي مالك - عن  
النبي صلى الله عليه وآله « ليكونن من أمتي قوم يستحلون الخبز » والحرير . وقال أبو داود بعده :  
لبس الخبز عشرون أو أكثر من الصحابة منهم أنس بن مالك والبراء بن عازب .  
قلت : لا ريب في إباحة لبس الخبز وقد لبسه أئمتنا عليهم السلام وإنما ( الخبز ) في  
خبره محرف « القز » ، و القز قسم من الحرير مخصوص .

ومما يشبه كثير التشابه الكتبي والتقارب اللفظي اسم « الحسن » و « الحسين »  
ولذا ورد في معجزات كل من الحسن و الحسين عليهما السلام لما نورم رجله من المشي إلى  
بيت الله أخباره عليه السلام بأسود معه دهن لرفع الورم ، رواه الكليني في الحسن عليه السلام <sup>(٢)</sup>

(١) السنن ٢ ج ٣ ص ٣٦٨ كتاب اللباس باب ما جاء في الخبز .

(٢) الكافي ج ١ ص ٢٦٣ .

ونقله ابن طاووس في نجومه عن دلائل الحميري في الحسين عليه السلام وقلنا في مقدمة كتابنا في الرجال : إن في مثله يستكشف الأصل من الكنية لو كانت مذكورة فالمسمون بالحسن مكنون بأبي محمد ، وبالحسين بأبي عبدالله .

ومنه ما نقله بعضهم عن صحيح أبي داود <sup>(١)</sup> « إن علياً عليه السلام نظر إلى ابنه الحسن عليه السلام وقال إن المهدي عليه السلام من صلبه » . والصحيح نقل الآخرين ( إلى ابنه الحسين عليه السلام ) .

ومما يدخل في الباب من التحريفات الخطيئة ما نقله مختلف أخبار ابن قتيبة ، في جملة ما طعن متكلموهم على أهل حديثهم أن « محدثاً منهم » حدثهم عن سبعة وسبعين ، والأصل « عن شعبة وسفين <sup>(٢)</sup> » ، وآخر روى لهم « يستر المصلي مثل أجرة الرجل » ، والأصل « مثل آخره الرجل » .

وما نقله الفيروز آبادي في « مثل » فقال : « والمثل » بالكسر « مثل بن عجل بن - لجيم ملك اليمن » وصحفه عبد الملك بن مروان فقال لقوم من اليمن « ما الميل فيكم » فقالوا له : « كان لنا ملك يقال له المثل » فنجل .

## ﴿ الفصل السادس ﴾

﴿ في أخبار وقع فيها التحريف لا شتمالها على أمرين فنسب ﴾

﴿ حكم أحدهما إلى الآخر ، أو لحصول تقديم و تأخير فيها ﴾

منها ما رواه الكليني <sup>(٣)</sup> عن محمد بن يحيى ، رفعه ، عن أبان قال : قلت لأبي - عبدالله عليه السلام « فتاة منابها فرحة في جوفها والدم سائل لا يدرى من دم الحيض أو من

(١) السنن ج ٢ ص ٢٢٣ كتاب المهدي .

(٢) يعني شعبة بن الحجاج و سفيان بن عيينة أو ابن سعيد الثوري .

(٣) الكافي ج ٣ ص ٩٢ .

دم القرحة؟ فقال : مرها فلتستلق على ظهرها ثم ترفع رجلها وتستدخل إصبعها الوسطى فان خرج الدم من الجانب الأيمن فهو من الحيض وإن خرج من الجانب الأيسر فهو من القرحة .

ورواه الشيخ بالعكس هكذا « فان خرج الدم من الجانب الأيسر .  
واقصر المختلف على نقله من الشيخ مع نسبة لفظ الكليني إليه وهو وهم .  
ثم الظاهر صحة لفظ الشيخ فأفتى بمضمونه الصدوقان والشيخان والحلي ومثله في الرضوي ، وتحريف لفظ الكليني <sup>(١)</sup> فلم يقل به إلا الاسكاني في الجملة فقال : « دم الحيض يخرج من الجانب الأيمن ودم الاستحاضة يخرج من الجانب الأيسر » ففصل بين دم الحيض والاستحاضة ، ومورد الخبر دم الحيض والقرحة . مع أنه لم يقل أحد في دم الحيض والاستحاضة بما ذكر ولاورد به خبر وإنما اتفق النص والفتوى فيهما في الفرق بينهما بالحرمة والصفرة والبرودة .

هذا وقد ورد الخبر في تميز دم الحيض من دم العذرة بأنه إن كان الدم مستنقعا في القطنه فهو من الحيض وإن كان مطوقا فيها فمن العذرة .

ومنها مرسل يونس عن الصادق عليه السلام كما رواه الكافي <sup>(٢)</sup> عن الصادق عليه السلام « سئل عن امرأة انقطع عنها الدم فلا تدري أظهرت أم لا ، قال : تقوم قائمة وتلرز بطنها بحائط وتستدخل قطنه بيضاء وترفع رجلها اليمنى فان خرج على رأس القطنه مثل دأس الذئب باب دم عبيط لم تظهر ، وإن لم تخرج فقد طهرت ، تغتسل وتصلي » .

**أقول :** الظاهر أن قوله « وترفع رجلها اليمنى » محرف « وترفع رجلها اليسرى » فقال الصدوقان وصاحب الرضوي في المسئلة « وترفع رجلها اليسرى كالكلب إذا بال وتلصق بطنها بالحائط » .

(١) لاستادنا الشيرازي في هامش الوافي توجيه لهذا الخبر على وجهه فمن أراد

الاطلاع فليراجع هناك .

(٢) المصدر ج ٣ ص ٨٠ .

ومنها ما في التهذيب <sup>(١)</sup> عند قول شيخه « فإن ماتت صبية بين رجال » قال  
عبد بن أحمد بن يحيى : روي في الجارية تموت مع الرجال فقال : إذا كانت بنت أقل  
من خمس سنين أوست دفنت و لم تغسل .

فإن قوله : « أقل من خمس سنين » معرّف « أكثر من خمس سنين » ففي  
الفقيه : ذكر شيخنا عبد بن الحسن في جامعه « في الجارية تموت مع الرجال في السفر  
قال : إذا كانت ابنة أكثر من خمس سنين أوست دفنت و لم تغسل ، و إذا كانت ابنة  
أقل من خمس سنين غسلت » ، و ذكر عن الحلبي حديثاً في معناه عن الصادق  
عليه السلام <sup>(٢)</sup> .

بل ويظهر من نقل الفقيه وقوع سقط أيضاً فيه فضلاً عن تحريفه.

ومنها ما رواه القمي في تفسيره <sup>(٣)</sup> رسلاً عن الصادق عليه السلام قال : « الحائض  
والجنب لا يدخلان المسجد إلا مجتازين و يضعان فيه الشيء ولا يأخذان منه ، فقلت :  
ما بالهما يضعان فيه ولا يأخذان منه فقال : لأنهما يقدران على وضع الشيء فيه من  
غير دخول ولا يقدران على أخذ ما فيه حتى يدخل » .

فقوله : « يضعان فيه الشيء ولا يأخذان منه » عكس فرواه الصدوق في علله مسنداً  
عن الباقر عليه السلام وفيه « و يأخذان من المسجد ولا يضعان فيه شيئاً » قال زرارة : قلت :  
فما بالهما يأخذان منه ولا يضعان فيه ؟ قال : لأنهما لا يقدران على أخذ ما فيه إلا منه  
ويقدران على وضع ما يدهما في غيره » .

و الظاهر أن القمي نقله عن باله دون كتاب فاشتبه عليه فعكس الأمر و ذكر  
العلّة بما يناسب العكس .

وقلنا بتحريف التفسير دون العلل لأن الكافي والتهذيب رويَا خبراً آخر موافقاً

(١) المصدر ج ٢ ص ١٢٣ .

(٢) الفقيه ص ٣٨ . ص ١٢٧٦ . وطبع النجف ج ١ ص ٩٤ .

(٣) التفسير ص ١٢٧ .

للعلل بدون ذكر علّة ، ولأنّ المشهور أفتوا بما في العلل - ولأنّه ورد مثل ما في العلل في خصوص الحائض أيضاً .

ومنها ما في المناقب <sup>(١)</sup> وفد أعرابي المدينة فسأل عن أكرم الناس بها فدلّ على الحسين عليه السلام فدخل المسجد فوجده مصلياً فوقف بإزائه و أنشأ يقول :

لن يخب الآن من رجالك ومن حرّك من دون بابك الحلقة  
أنت جواد و أنت معتمد أبوك قد كان قاتل الفسقة  
لولا الذي كان من أوائلكم كانت علينا الجحيم منطبعة

قال : فسلم الحسين عليه السلام وقال : يا قنبر هل بقي ؟ من مال الحجاز شيء قال : نعم أربعة آلاف دينار ، فقال : هاتها قد جاء من هو أحقّ بهامناً ، ثمّ تزع بردته مولفٌ الدّنانير فيها وأخرج يده من شقّ الباب حياء من الأعرابي وأنشأ :

خذها فإني إليك معتذر و اعلم بأنّي عليك ذوشفقة  
لو كان في سيرنا الغداة عصا أمست سمانا عليك مندفقة  
لكنّ ربّ الزّمان ذو غير و الكفّ منّي قليلة النفقة .

أقول : قوله : « لو كان في سيرنا الغداة عصا » محرّف « لو كان في عصانا الغداة سير » ، فمن أمثال العرب « لو كان في العصاير » ، والسير ما يقده من الجلد و يجعل في رأس عصا المسافر لئلا يسقط عند نعاس صاحبها ، قال الجاحظ في كتاب العصا من بيانه <sup>(٢)</sup> : « الرّجل يتمنّى إذا لم يكن له قوّة وهو يجد مسّاً العجز فيقول « لو كان في العصاير » . قال حبيب بن أوس :

يا لك من همّة و عزم لو أنّه في عصاك سير  
و إذا لم يجعل المسافر في عصاه سيراً سقطت من يده إذا نعس . قال الشاعر :  
و ليس عصاه من عراجين نخلة ولا ذات سير من عصي المسافر

(١) لابن شهر آشوب باب مكارم اخلاق أبي عبد الله الحسين عليه السلام .

(٢) يعني كتاب البيان والتبيين .

ومثله في كتب الأمثال، وحينئذ لا نحتاج إلى تكلفات ارتكبتها البحار في بيان معناه .

## ﴿ الفصل السابع ﴾

﴿ في اخبار وقع في أسانيدھا التحريف بتبديل ﴾

﴿ اسم الاب و الابن و نحوه ﴾

منها ما رواه الشيخ في كتابيه <sup>(١)</sup> بإسناده ، عن الصفار ، عن عبد الله بن المنبه عن الحسين بن علوان ، عن عمرو بن خالد ، عن زيد بن علي ، عن أبيه ، عن آباءه ، عن علي بن الحسين أنه أتاه رجل فقال : والله إني لأحبك لله ، فقال له : ولكنني أبغضك لله ، قال : ولم ؟ قال : لأنك تبغي على الأذان أجراً وتأخذ على تعليم القرآن أجراً .  
وما رواه فيهما <sup>(٢)</sup> أيضاً بذلك الإسناد عن علي بن الحسين قال : « جلست أتوضأ فأقبل رسول الله ﷺ حين ابتدأت في الوضوء فقال لي : تمضمض واستنشق واستن ، ثم غسلت وجهي ثلاثاً فقال : يجزيك من ذلك المراتان ، قال : فغسلت ذراعي ومسحت برأسي مرتين ، فقال : قد يجزيك من ذلك المرأة ، وغسلت قدمي فقال لي : يا علي خلل بين الأصابع لا تخلل بالنار » .

**أقول :** « عبد الله بن المنبه » في الخبرين محرّف « المنبه بن عبد الله » والمنبه هو المكنى بأبي الجوزاء . أما أولاً فلعدم وجود « عبد الله بن المنبه » في الرجال بل « المنبه بن عبد الله » . وأما ثانياً فلأن الإسناد « المنبه » ، عن ابن علوان ، عن ابن خالد ، عن زيد ، وقع في مواضع ، منها في مشيخة الفقيه في أبي الجوزاء ، وفي زيد بن علي ، وفي الفهرست في الحسين بن علوان ، وفي أخبار متعددة : منها خبر في وجوب غسل الميت والجنب

(١) التهذيب ج ٢ ص ١١٢ و الاستبصار ج ٣ ص ٦٥ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ٢٦ والاستبصار ج ١ ص ٦٥ .

و خبر في غسل الأجنبيّة ، و خبر في أواخر زيادات أذان التهذيب ، و خبر في دخول الرجل قبر امرأته ، و خبر في الصلاة على الطفل ، و خبر في عقوبة أهل آخر الزمان . ثم إنَّ الشيخ قال بعد الخبر الثاني في الوضوء : إنَّه محمولٌ على التقيّة وإنَّ رواته من العامة و رجال الزيدية .

و من الغريب أنَّ النجاشي حكم بصحّة أحاديث المنبّه أبي الجوزاء مع أنَّه أغلب أحاديثه مخالف للمذهب ، منها هذا الخبر الثاني بناءً على ما نسبنا عليه من كون عبد الله بن المنبّه محرّف المنبّه بن عبد الله ، و منها خبره في حرمة المتعة ، و منها خبره في سقوط الفسل عن الشهيد إذا مات في الغد ، و منها خبره في سقوط الكراء عن جاز بالدّابة الوقت و هلك ، و منها خبره في سقوط أجل الصداق بالدخول ، و منها خبره في كون كفارة نذر لم يكن لله كفارة يمين ، و منها خبره في كون الرضعة الواحدة موجبة لنشر الحرمة ، و منها خبره في جواز غسل الأجنبيّة للبيّت ، و منها خبره في أجزاء التطهر من غسل المسّ ، و منها خبره في أنَّ النبي ﷺ صلى خمسا و سجد سجدي السهو .

و حينئذ فتوثق الخلاصة له في فوائده أخذاً من قول النجاشي بصحّة أحاديثه خطأ كيف ومذهبه أيضاً فاسد كما صرّح به الشيخ في رضاع التهذيب وإنّما روى محمد ابن الحسن الصفار وسعد بن عبد الله القمي كتابه ليكون مافيه شاهداً ومؤيداً إذا وافق المذهب لالاعتماد عليه في الموافق ، فكيف في المخالف .

ومنها ما رواه الخصال <sup>(١)</sup> في « باب من حفظ أربعين حديثاً » مسنداً « عن إبراهيم ابن موسى المروزي » ، عن الكاظم عليه السلام عن النبي ﷺ من حفظ على أمّتي أربعين حديثاً ممّا يحتاجون إليه من أمر دينهم بعثه الله يوم القيامة فقيهاً عالماً .  
أقول : و رواه نواب الأعمال ، عن موسى بن إبراهيم المروزي ، عن الكاظم عليه السلام عن النبي ﷺ و هو الصحيح فإنَّ الشيخ والنجاشي إنّما رويا كتاباً لموسى بن إبراهيم عن الكاظم عليه السلام ، لا لإبراهيم بن موسى .



وأيضاً رواه المفيد في اختصاصه وأبوسعيد النيسابوري في أربعينه ، عن موسى بن إبراهيم وروي الكنجي في مناقبه في باب اتحاد نور النبي ﷺ وعليّ ﷺ ، خبراً عن موسى بن إبراهيم المروزي عن الكاظم ﷺ .

و بالجملة لاريب في تحريف ما في الخصال والصواب ما في ثواب الأعمال و نسبة العاملي بعد روايته عن الخصال كون الثواب مثله خلاف الصواب <sup>(١)</sup> .

و وقع في رواية الخبر بطريق آخر تحريف آخر فرواه العيون عن ابن مهرويه ، عن داود بن سليمان الفراء ، عن الرضا ﷺ - و رواه الشهيد في أول أربعينه ، عن داود بن سليمان القاري عنه ﷺ وتوهم النوري أن القاري رجل آخر غير الفراء - و بعد اتحاد السند يعلم اتحادهما و كون أحدهما تحريفاً للآخر .

ومنها ما رواه الشيخ في غيبته <sup>(٢)</sup> ( في باب معجزات الرضا ﷺ التي صارت سبباً لرجوع جمع من الواقفة ) فقال : و روي محمد بن عبدالله بن الحسن الأقطس قال : كنت عند المأمون و نحن على الشراب حتى إذا أخذ الشراب منه مأخذه صرف ندماءه و احتبسني ، ثم أخرج جواربه و ضربني و تفنن فقال لبعضهن بالله لماريت من بطوس قاطناً فأنشأت تقول :

سقى لطوس و من أضحى بها قطناً      من عترة المصطفى أبقى لنا حزناً  
أعنى أبا حسن المأمول أن له      حقاً على كل من أضحى بها شجناً  
فجعل يبكي حتى أبكاني ، ثم قال لي : يا محمد أيلومني أهل بيتي و أهل بيتك  
أن أنصب أبا الحسن علماً ، والله وددت أنه عاش ، فخرجت من هذا الأمر و لا جلسته  
مجلسي غير أنه عوجل فلعن الله عبدالله و حمزة ابني الحسن فإنيهما قتلاه .  
ثم قال لي : يا محمد بن عبدالله والله لأحدثنك بحديث عجيب فأكتمه ، قلت :

(١) يعني في الوسائل كتاب القضاء باب أحكام القضاء ب ٨ ج ٥٩ بعد أن نقله من

الخصال قال: « وفي ثواب الأعمال مثله » . أقول : لعل مراد صاحب الوسائل من قوله « مثله » ،

المتن لا السند .

(٢) المصدر ص ٢٨ الطبع الحروفي الحديث .

ماذاك ؟ قال : لما حملت زاهرية ، بيد أيتها فقلت له : جعلت فداك بلغني أن أبا الحسن موسى بن جعفر ، وجعفر بن محمد ، ومحمد بن علي ، وعلي بن الحسين ، والحسين بن علي والحسن بن علي عليه السلام كانوا يزجرون الطير ولا يخطئون ، وأنت وصي القوم وعندك علم ما كان عندهم وزاهرية حظيتي و من لا أقدم عليها أحداً من جواردي ، وقد حملت غير مرة كل ذلك تسقط ، فهل عندك في ذلك شيء نفتتح به ؟ فقال : لا نخش من سقطها فستسلم وتلد غلاماً صحيحاً أشبه الناس بآمه ، قد زاده الله في خلقه مرتبتين في يده اليمنى خنصر وفي رجله اليمنى خنصر ، فقلت في نفسي : هذه والله فرصة إن لم يكن الأمر على ما ذكر خلعت ، فلم أزل أتوقع أمرها حتى أدركها المخاض فقلت للقيمة : إذا وضعت فجيئني بولدها ذكراً كان أم أنثى ، فما شعرت إلا بالقيمة وقد آتتني بالغلام كما وصفه زائد اليد والرجل كأنه كوكب دري ، فأردت أن أخرج من هذا الأمر يومئذ وأسلم ما في يدي إليه فلم تطاوعني نفسي ، لكنني دفعت إليه الخاتم ، فقلت دبر الأمر فليس عليك مني خلاف ، - الخ .

أقول : ورواه العيون<sup>(١)</sup> ( في آخر باب دلالاته عليه السلام ) مع اختلاف يسير ، عن عبدالله بن محمد الهاشمي ، وأحدهما تحريف الآخر وحيث لم يذكر أحدهما في الرجال<sup>(٢)</sup> ففي تشخيص الأصل إشكال لكن لا يبعد ترجيح ما في الغيبة حيث تعضده رواية ثانية .

ففي الغيبة<sup>(٣)</sup> أيضاً روى « محمد بن عبد الله الأنطس » قال : دخلت على المأمون فقر بني وحياتي ثم قال : رحم الله الرضا عليه السلام ما كان أعلمه ، لقد أخبرني بمجب سألته ليلة وقد بايع له الناس ، فقلت له : جعلت فداك أرى لك أن تمضي إلى العراق

(١) المصدر ص ٣٢٠ .

(٢) محمد بن عبدالله الأنطس عنوانه أبو الفرج في مقاتل الطالبين بعنوان محمد بن عبدالله بن الحسن بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام ولا يبعد تصحيف نسخة العيون كما قاله المؤلف مد ظله العالی .

(٣) ص ٢٨ أيضاً .

و أكون خليفتك بخراسان فتبسم ، ثم قال لي : لا لعبري و لكنّه من دون خراسان تدرجات ، إن لي ههنا مكثاً و لست يبارح حتى يأتييني الموت و منها المحشر ، فقلت له : جعلت فداك و ما علمك بذلك ؟ فقال : علمي بمكاني كعلمي بمكانك ، قلت : و أين مكاني أصلحك الله ؟ فقال : لقد بعدت الشقة بيني و بينك أموت بالمشرق و تموت بالمغرب - الخبر .

قلت : و صار الأمر كما قال عليه السلام فكما مات عليه السلام بطوس مات المأمون بطرسوس في أرض الروم .

و كما أخبر عليه السلام المأمون يبعد المسافة بين قبريهما أحدهما بالمشرق و الآخر بالمغرب أخبر عليه السلام بقرب المسافة بينه و بين أبيه هارون في المدفن كقرب السبابة و الوسطى فكان عليه السلام يقول : « أنا و هارون كهاتين » - و يشير إلى السبابة و الوسطى .

ومنها ما رواه المشايخ الثلاثة <sup>(١)</sup> ، عن حريز ، عن الصادق عليه السلام قال : « ولد على عهد أمير المؤمنين مولود له رأسان و صدران على حقو واحد <sup>(٢)</sup> فسل عليه السلام أبوورث ميراث اثنين أو واحد ؟ فقال عليه السلام : يترك حتى ينام ثم يصاح به ، فإن انتبها جميعاً معاً كان له ميراث واحد - الخبر .

فرواه الكليني ، عن القاسم بن محمد الجوهري عن حريز ، و الشيخ عن محمد بن القاسم الجوهري عن حريز ، و الصدوق ، عن محمد بن القاسم عن أبيه عن حريز ، و نقله الوسائل عن الأوّل و قال : « رواه الأخيران مثله ، وهو كما ترى .

و منها ما رواه الكشي في عنوان « يحيى بن أبي القاسم أبو بصير » و « يحيى بن القاسم الحذاء » ، في خبره الرابع « عن علي بن محمد بن القاسم الحذاء الكوفي قال : خرجت من المدينة - إلى أن قال - أنا محمد بن علي بن القاسم الحذاء ، فسمّاه أوّلاً

(١) الكافي ج ٧ ص ١٥٩ . و التهذيب ج ٢ ص ٢٣٢ . و الفقيه ج ٢ ص ٢٢٠ طبع

النجف .

(٢) الحقو - بفتح الحاء و سكون القاف - : معتدلاً زار .

« علي بن محمد ، وأخيراً محمد بن علي » .

ومنها ما في مقاتل محمد بن أبي طالب - علي نقل البحار عنه - قال : ثم « يرز هلال بن نافع البجلي » و هو يقول :

أرمني بها معلمة أفواقها      والنفس لا ينفعها أشفاقها

مسمومة تجري بها أخفاقها      ليملأن أرضها رشاقها

فلم يزل يرميهم حتى فنيت سهامه ، ثم ضرب يده إلى سيفه فاستلّه وجعل يقول :

أنا الغلام اليمني البجلي      ديني على دين حسين وعلي

إن أقتل اليوم فهذا أمني      فذاك رأبي والآقي عملي

فقتل ثلاثة عشر رجلاً ، فكسروا عضديه ، وأخذ أسيراً ، فقام إليه شمر

ف ضرب عنقه .

أقول : « هلال بن نافع البجلي » ، فيه محرف « نافع بن هلال البجلي » ، فذكر الطبري جميع هذا في نافع بن هلال البجلي ، و أما « هلال بن نافع البجلي » ، فكان من أصحاب عمر بن سعد - و لم يذكر المفيد و ابن شهر آشوب في أصحابه عليه السلام غير نافع ابن هلال .

وأما « وهب بن جناب الكلبي » ، الذي ذكره اللّهُوف و قال « بالغ في الجهاد ، و كان معه امرأته ووالدته فرجع و قال : يا أُمّه أَرْضِيَتْ ؟ قالت : لا حتّى تقتل - إلى أن قال - فرجع فلم يزل يقاتل حتّى قطعت يده فأخذت امرأته عموداً فأقبلت نحوه و هي تقول : فذاك أبي وأُمّي قاتل دون الطيّبين - النخ ، فتوهم من اللّهُوف . وإنما الأصل فيه « عبدالله بن عمير الكلبي » ، الذي كانت له امرأة مكناة بأُمّ و هب التي قاتلت معه فتوهم اللّهُوف من « أُمّ و هب » ، « وهباً » ، و أمّا له ، كما توهم من راوي ابن عمير - و هو أبو جناب كما في الطبري ، جعل « وهب » ابن « جناب » ، و بالجملة « وهب » هذا توهم من ابن طاووس كهلال ذاك من محمد بن أبي طالب .

ومنها ما رواه الكافي <sup>(١)</sup> « عن علي بن زياد أنه كتب إلى الحجّة عليه السلام يسأله

كفناً فأجابه عليه السلام أنك تحتاج إليه سنة ثمانين - الخبر .  
أقول : ورواه الشيخ بإسناده عن الكليني مثله - ورواه الإكمال ودلائل الحميري  
والكتاب المعروف بدلائل الطبري « عن علي بن محمد » . ورواه الشيخ في إسناده له « عن  
محمد بن زياد » .

والصواب الوسط فإن الرّجل «علي بن محمد بن زياد» - ويمكن تصحيح الأوّل  
بكونه نسبة إلى الجدّ توسعاً ، وأما الأخير فوهم .  
ثم في بعض تلك الروايات وصفها بالسري ، وفي بعضها بالصيمريّ والظاهر  
تحريفهما وأنّ الصحيح «الصهري» ، ففي إثبات المسعودي « كان علي بن محمد بن زياد  
صهر الوزير - الخ » ومن صار صهر أحد الأشراف ينسب إلى ذلك « كالدّأمد » في  
المتأخرين .

ومنها ما رواه الكليني <sup>(١)</sup> والشيخ ، وابن قولويه في إسناده عن أبيه ، عن محمد  
ابن يحيى ، عن محمد بن أحمد قال : « كنت بقيد فمشيت مع علي بن بلال إلى قبر محمد بن -  
إسماعيل بن بزيع فقال لي علي بن بلال : قال لي صاحب هذا القبر عن الرّضا عليه السلام  
قال : « من أتى قبر أخيه ثم وضع يده على القبر وقرأ « إنا أنزلناه في ليلة القدر » سبع مرّات  
أمن يوم الفزع - الخبر » .

أقول : ورواه الكشي والنجاشي ، والصدوق بإسناده عن محمد بن الحسين ابن  
بنت الجوهريّ مع تبديل « علي بن بلال » « بمحمد بن علي بن بلال » .  
والظاهر أصحّية الأوّل حيث إن « محمد بن أحمد » وهو محمد بن أحمد بن يحيى  
راوي كتاب « علي بن بلال » كما يفهم من النجاشي في عنوانه .

وهم العاملي فنقله عن الكليني وقال : رواه الكشي والنجاشي مثله . ورواه  
النوري فنقل الخبر عن هداية الصدوق قال : قال الصادق عليه السلام ، مع أنّه قال « قال  
الرّضا عليه السلام » ، كما في فقيهه <sup>(٢)</sup> ونقل إسناده ابن قولويه الثاني « محمد بن الحسين بن مت »

(١) الكافي ج ٣ ص ٢٢٩ . والتهذيب ج ٢ ص ٣٦ والكمال ص ٣١٩ .

(٢) الفقيه باب التزمية تحت رقم ٣٩

الجوهري ، مع أنه « ابن بنت الجوهري » .  
و أما ما في ذلك الاسناد « عن أحدهما عليه السلام » فهو محرف « عن الرضا عليه السلام »  
بقريئة إسناده الأول و نقل الباقي .

و عن ابن صاحب المعالم أنه نقل ما في الكافي « أحمد بن محمد » بدل « محمد بن أحمد »  
و هو خطأ لأن الشيخ و ابن قولويه رويا عن الكليني « محمد بن أحمد » و أيضاً عرفت  
أن راوي علي بن بلال محمد بن أحمد ، نعم ورد « أحمد بن محمد » و هو أحمد بن محمد بن عيسى  
في إسناده ثواب الأعمال و هو غير هذا الخبر فروى عن ابن الوليد عن الصفار عن أحمد  
ابن محمد قال : كنت أنا و إبراهيم بن هاشم في بعض المقابر إذ جاء إلى قبر فجلس مستقبل  
القبلة ، ثم وضع يده على القبر فقرأ سبع مررات « إنا أترلناه » ثم قال : حدثني  
صاحب القبر - وهو محمد بن إسماعيل بن بزيع - أنه من زار قبر مؤمن فقرأ عنده سبع  
مررات « إنا أترلناه » غفر الله له و لصاحب القبر .

والمستفاد من الخبرين أن « محمد بن أحمد بن يحيى » ذهب مع علي بن بلال  
لزيازة قبر ابن بزيع . و أن أحمد بن محمد بن عيسى ذهب مع إبراهيم بن هاشم لزيارته  
و روى كل منهما لكل منهما رواية صاحب القبر عن الرضا عليه السلام ما يوجه قراءة  
السورة سبعاً على القبر .

هذا ، ونظير ما مر في أخبار العامة ما نقله أسد الغابة عن ابن عبد البر وابن-  
مندة و أبي نعيم في خبر أنه قيل للنبي ﷺ : « إن بأرضنا أعناباً تعصرها ، أفنشر  
منها ؟ فقال : لا ، فراجعته فقال لا ، فقلت : إنا نستسقي به قال : إن ذلك ليس بشفاء  
و لكنه داء .

فقال رواه شعبة عن « طارق بن سويد » أو « سويد بن طارق » و رواه شريك عن  
« طارق بن زياد » أو « زياد بن طارق » و رواه الوليد بن أبي ثور ، عن « طارق بن بشر »  
أو « بشر بن طارق » .

هذا و وقع التحريف في الرجال بتبديل اسم الأب والابن فبدل ابن النديم  
« محمد بن عمر الجعافي » الحافظ المعروف ، « بعمر بن محمد الجعافي » و تبعه الشيخ في فهرسته .

## ﴿ الفصل الثامن ﴾

﴿ في أخبار وقع فيها التحريف بواسطة النقل بالمعنى ﴾

﴿ (مع عدم فهم المراد أو غيره) ﴾

منها ما رواه الكشي<sup>(١)</sup>، عن شعيب، عن أبي بصير قال : سألت أبا عبد الله<sup>(عليه السلام)</sup> عن امرأة تزوجت و لها زوج ؟ قال : ترجم المرأة ويضرب الرجل مائة سوط لأنه لم يسأل ، قال شعيب : فدخلت على أبي الحسن<sup>(عليه السلام)</sup> فقلت له : امرأة تزوجت و لها زوج ؟ قال : ترجم المرأة ولا شيء على الرجل . فلقيت أبا بصير فقلت له : إنني سألت أبا الحسن<sup>(عليه السلام)</sup> عن المرأة التي تزوجت و لها زوج ، قال : ترجم المرأة ولا شيء على الرجل ، قال : فمسح صدره و قال : ما أظن<sup>(٢)</sup> صاحبنا تنأى حكمه بعد .

و رواه الاستبصار قريباً منه - والأصل الصحيح فيه رواية التهذيب<sup>(١)</sup> عن شعيب : قال : سألت أبا الحسن<sup>(عليه السلام)</sup> تزوج امرأة لها زوج قال : يفرق بينهما ، قلت : فعليه ضرب ؟ قال : لا ما له يضرب ، فخرجت من عنده و أبو بصير بحيال الميزاب ، فأخبرته بالمسئلة والجواب فقال لي : أين أنت ؟ قلت : بحيال الميزاب فرفع يده وقال : ورب هذه الكعبة لسمعت جعفرأ<sup>(عليه السلام)</sup> يقول : إن علياً<sup>(عليه السلام)</sup> قضى في الرجل تزوج امرأة لها زوج فرجم المرأة و ضرب الرجل الحد<sup>(٢)</sup> ، ثم قال : ما أخوفني ألا يكون ما أوتى علمه .

فإن الظاهر أن قوله في ذيله « ثم قال : ما أخوفني ألا يكون ما أوتى علمه » معناه « ثم قال أمير المؤمنين<sup>(عليه السلام)</sup> ما أخوفه أن رجعه أو أكمل حده ألا يكون الرجل علم يكون المرأة ذات زوج » فتوهم أحد رجال السند أن معناه أن أبا بصير قال : ما أخوفه أن لا يكون الكاظم<sup>(عليه السلام)</sup> كمل علمه فنقله كما تقدم .

ويرفع الاختلاف بين قول الكاظم<sup>(عليه السلام)</sup> بعدم شيء على الرجل وفعل أمير المؤمنين<sup>(عليه السلام)</sup> من ضربه الحد أي تعزيره أن الأول محمول على كون الرجل سالماً عن التهمة

(١) الاستبصار ج ٢ ص ٢٠٩ والتهذيب ج ٢ ص ٢٥٢ حسبما رقمناه .

والثاني على كونه متهماً لكونه قضية في واقعة و ظاهر أي بصير عدم تغطيته للجمع .  
ومنها خبر عن الصادق عليه السلام قال : « الأم والبنت سواء » <sup>(١)</sup> و مراده عليه السلام  
أنه إذا ملك امرأة و بنتها فله وطئ أيتهما شاء فتحرم الأخرى ، فرواه أحمد بن محمد بن-  
عيسى في نوادره في مسألة الجمع بين الأم والبنت في الملك .  
و توهم الشيخ فقال بعده : « يعني إذا تزوج المرأة ثم طلقها قبل أن يدخل بها  
فإنه إن شاء تزوج أمها و إن شاء ابنتها ، فاضطر إلى الحكم بشذونه <sup>(٢)</sup>  
والأصل في تحقيقه العاملي <sup>(٣)</sup> .

ومنها أن الفقيه قال ( في باب أحكام السهو في الصلاة ) : « و روى عبد الرحمن  
ابن الحجاج ، عن أبي إبراهيم عليه السلام قلت لأبي عبد الله عليه السلام : رجل لا يدري اثنتين  
صلى أم ثلاثاً أم أربعاً ؟ فقال : يصلي ركعة (ركعتين خل) من قيام ثم يسلم ثم يصلي  
ركعتين وهو جالس .

و روى عن علي بن أبي حمزة عن العبد الصالح عليه السلام سأله عن الرجل يشك  
فلا يدري أواحدة صلى أو اثنتين أو ثلاثاً أو أربعاً تلبس عليه صلاته ، فقال : كل ذاك ،  
فقلت : نعم ؟ فقال : فليمض في صلاته وليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم فإنه يوشك  
أن يذهب عنه .

و روى سهل بن اليسع في ذلك عن الرضا عليه السلام أنه قال : « يبنى على يقينهم ويسجد  
سجدتي السهو - الخ » <sup>(٤)</sup> .

و اشتبه قوله : « و روى سهل بن اليسع في ذلك » على صاحب الوافي و صاحب  
الوسائل فكل منهما نقله بمعناه بما فهمه ففهم الأول أن « ذلك » إشارة إلى عدد  
خبر « علي بن أبي حمزة » الذي هذا تاليه ، فقال في « باب الشك » في ما زاد على الركعتين ،

(١) التهذيب ج ٢ ص ١٦٢ والاستبصار ج ٣ ص ١٥٧ . والكافي ج ٥ ص ٢٢١ .

(٢) راجع الاستبصار ج ٣ ص ١٥٧ .

(٣) في الوسائل أبواب ما يحرم بالمصاهرة ب ٢٠ تحت رقم ٣ .

(٤) المصدر باب أحكام السهو تحت رقم ٣٩ و ٢٠ و ٢١ .



« به » روى سهل بن اليسع في ما إذا تلبس عليه الأعداد كلها عن الرضا عليه السلام أنه قال يبنى على يقينه ويسجد سجدي السهو .

وفهم الثاني أنه إشارة إلى خبر « عبد الرحمن بن الحجاج » الذي قبل خبر « علي بن أبي حمزة » فنقل ( في باب الشك بين الثنتين والثلاث والأربع ) عن الفقيه خبر عبد الرحمن بن الحجاج المذكور ، ثم قال : وبإسناده عن سهل بن اليسع عن الرضا عليه السلام في ذلك أنه قال : يبنى على يقينه ويسجد سجدي السهو .

وكان على كل منهما التنبيه على الأصل للآيوهم أن الأصل كذلك ، وكيف كان فالصواب فهم الأول فإن الإشارة ترجع إلى ما قبله ولأن الشيخ روى هذا المضمون عن علي بن يقطين في الشك بين الواحدة والثنتين والثلاث والأربع .

ومنها أن الكافي<sup>(١)</sup> روى في باب صدقة البقر عن الفضلاء عنهما عليه السلام قال : « في البقر في كل ثلاثين بقرة تباع حولي وليس في أقل من ذلك شيء » - إلى أن قال :- فإذا بلغت الستين ففيها تبيعان إلى سبعين ، فإذا بلغت سبعين ففيها تبيع ومسنة - إلى أن قال :- فإذا بلغت تسعين ففيها ثلاث تباع حوليات - الخبر .

ونقله المعتبر على رأيه في التخيير بين التبيع والتبيعة في الثلاثين بالمعنى فقال بعد نقله عن الزهري وسعيد بن المسيب : « إن في كل خمس من البقر شاة كالأبل » وردة بما روي من طريقهم أن النبي صلى الله عليه وآله بعث معاذاً إلى اليمن وأمره أن يأخذ من كل ثلاثين من البقر تبيعاً أو من كل أربعين مسنة ، ومن طريقنا بما رواد الخمسة عنهما عليه السلام قال : « في البقر في كل ثلاثين تبيع أو تبيعة - إلى أن قال - حتى تبلغ ستين ففيها تبيعان أو تبيعتان ، ثم في سبعين تبيع أو تبيعة ومسنة - الخ » فإن قوله « أو تبيعة » في الأول والأخير و « أو تبيعتان » في الوسط من زيادته ، واحتمال نقله من أصل غير ما نقل عنه الكليني في غاية البعد ، فالشيخ لم يجد طريقاً آخر للخبر فنقله عن الكليني مثله مع إفتائه بالتخيير .

كما أن ما نقله في خبر معاذ بالعكس ففيه ذكر التبيع والتبيعة كما رواه سنن أبي داود ، وإنما روى السنن خبراً آخر عن علي عليه السلام اقتصر فيه على التبيع .

## ﴿ الفصل التاسع ﴾

﴿ في أخبار وقع فيها التحريف بسبب ﴾

﴿ حصول سقط فيها ﴾

منها ما في الإرشاد روى جماعة من أهل السير منهم أبو مخنف ، وإسماعيل بن راشد وأبو هاشم الرقاعي ، وأبو عمرو الثقفي وغيرهم أن نفراً من الخوارج اجتمعوا بمكة فتذاكروا الأمراء فعاوهم وعاووا أعمالهم وذكروا أهل النهروان وترحموا عليهم - إلى أن قال - قالت قطام لابن ملجم : فأنا طالبة لك بعض من يساعدك على ذلك ، ثم بعثت إلى وردان بن مجالد من نيم الرباب فخبّرتة الخبر وسألت معونة ابن ملجم فتحمّل ذلك لها ، وخرج ابن ملجم فأتى رجلاً من أشجع يقال له شبيب بن بجرة ، فقال له : يا شبيب هل لك في شرف الدنيا والآخرة ؟ قال : وما ذاك ؟ قال : تساعدني على قتل علي ، وكان شبيب على رأي الخوارج ، فقال : يا ابن ملجم هبلقك الهبول لقد جئت شيئاً إداً ، وكيف نقدر على ذلك قال : نكمن له في المسجد الأعظم ، قال : فلم يزل به حتى أجابه فأقبل معه حتى دخلا المسجد الأعظم وهي معتكفة في المسجد الأعظم قد ضربت عليها قبة ، فقالا لها : قد أجمع رأينا على قتل هذا الرجل فقالت لهما : إذا أردتما ذلك فأتياني في هذا الموضع ، فانصرفا من عندها فلبثا أياماً ، ثم أتياها ومعهما الآخر ليلة الأربعاء لتسع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان فدعت لهما بحريز فعصبت به صدورهم وتقلدوا أسيافهم ومضوا وجلسوا مقابل السدة التي كان يخرج منها أمير المؤمنين عليه السلام إلى الصلاة - إلى أن قال : - وضر به شبيب فأخطأ ووقعت ضربته في الطاق وهرب القوم نحو أبواب المسجد وتبادر الناس لأخذهم ، فأما شبيب فأخذ رجل فصرعه وجلس على صدره وأخذ السيف من يده لبقته به فرأى الناس يقصدون نحوه فخشى أن

بمجلوا عليه ولا يسمعون منه فوثب عن صدره وخلّاه و طرح السيف و مضى شبيب هارباً حتى دخل منزله ، و دخل عليه ابن عمّ له فرآه يحلّ الحرير عن صدره فقال له : ما هذا لعلك قتلت أمير المؤمنين ؟ فأراد أن يقول : لا ، فقال : نعم ، فمضى ابن عمّه واشتمل على سيفه ، ثم دخل عليه فضربه حتى قتله .

و أما ابن ملجم - لعنه الله - فإن رجلاً من همدان لحقه فطرح عليه قطيفة كانت في يده ثم صرعه ، وأخذ السيف من يده وجاء به إلى أمير المؤمنين عليه السلام وأُفْلِت الثالث وانسلّ بين الناس - النخ .

و مثله في مقاتل أبي الفرج سنداً ومقتناً مع أدني اختلاف .

و رواه الطبري عن إسماعيل بن راشد فقط - إلى أن قال - : « و هرب وردان حتى دخل منزله فدخل عليه رجل من بني أبيه وهو ينزع الحرير عن صدره فقال : ما هذا الحرير والسيف ؟ فأخبره بما كان فجاء بسيفه فعلا به وردان حتى قتله ، و خرج شبيب نحو أبواب كندة في الفلّس وصاح الناس فلحقه رجل من حضرموت يقال له : عويمر ، و في يد شبيب السيف فأخذه وجثم عليه الحضرمي فلما رأى الناس قد أقبلوا في طلبه وسيف شبيب في يده خشي على نفسه فتركه و نجا شبيب في غمار الناس فشدوا على ابن ملجم - النخ .

فإن الظاهر من رواية الطبري سقوط فقرة « و هرب وردان » قبل قوله « حتى دخل منزله » من رواية الإرشاد والمقاتل .

و يدل على عدم قتل شبيب يومئذ كما رواه الطبري ما في كامل الجزري « أن معاوية لما أتى الكوفة أتاه شبيب كالمتمرّب إليه فقال : « أنا و ابن ملجم قتلنا علياً ، فوثب معاوية من مجلسه مذعوراً حتى دخل منزله وبعث إلى أشجع ، و قال : لئن رأيت شبيباً أو بلغني أنه يبالي لأهلككم ، أخرجوه عن بلدكم ، و كان شبيب إذا جنّ الليل خرج فلم يلق أحداً إلّا قتله ، فلما ولي المغيرة الكوفة خرج عليه بالطف قريب الكوفة فبعث إليه المغيرة خيلاً عليها خالد بن عرفط ( و قيل : معقل بن قيس ) فاقتلوا فقتل شبيب وأصحابه » . و ذكر في تاريخ يعقوبي قريباً منه .

ومنها ما في نهج البلاغة في خطبه ( ٥٣ ) « ومن كمال الأضحية استشراف أذنها وسلامة عينها ، فإذا سلمت الأذن والعين سلمت الأضحية وتمت ولو كانت عضباء القرن تجرُّ رجلها إلى المنسك » .

فقد سقط من آخر الكلام فقرة « فلا تجزى » فإن عنوانه جزء خطبة خطب عليه السلام بهافي الأضحى رواها في الفقيه وفيه « وإذا سلمت العين والأذن تمت الأضحية ، وإن كانت عضباء القرن أو تجرُّ برجليها فلا تجزى » .

و يمكن أن يقال بعدم سقوط كلمة « فلا تجزى » بل بدلت بقوله « إلى المنسك » فرأيت أن عبارة الفقيه خالية منه <sup>(١)</sup> .

ومما يحقق ما قلنا عدم أجزاء العضباء ( أي مكسورة القرن ) والعرجاء ( أي أشلُّ الرجل ) عندنا كعدم أجزاء أعمى العين ومقطوع الأذن .

ومنها ما رواه الاستبصار <sup>(٢)</sup> ( في آخرباب الرجل يصلي والمرأة تصلي بحذاء )

عن سعد ، عن يعقوب بن يزيد ، عن الحسن بن فضال ، عمن أخبره ، عن جميل ، عن أبي عبدالله عليه السلام « في الرجل يصلي والمرأة تصلي بحذاء قال : لا بأس » .

فإن الأصل في قوله : « قال لا بأس » : « قال : إذا كان سجودها مع ركوعه فلا بأس » بدليل أنه روى الخبر قبل بفاصلة خبرين من طريق « محمد بن علي بن محبوب » هكذا . فيفهم أن في طريق سعد سقطاً لاتحاد الخبر من الحسن بن فضال في السند وفي المتن إلى الجواب .

و هذا لفظه « محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن ابن فضال ، عمن أخبره ، عن جميل ، عن أبي عبدالله عليه السلام « في الرجل يصلي والمرأة بحذاء أو إلى جنبه فقال : إذا كان سجودها مع ركوعه فلا بأس » .

بل يمكن الاستشهاد له بما رواه الكافي <sup>(٣)</sup> ( في باب المرأة تصلي بحبال الرجل ) باسناده عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عمن رواه ، عن أبي عبدالله عليه السلام « في

(١) في المصدر المطبوع بالنجف ج ١ ص ٣٣٠ « أو تجرُّ برجليها إلى المنسك

فلا تجزى » .

(٢) المصدر ج ٤ ص ٤٠٠ . (٣) المصدر ج ٣ ص ٢٩٩ .

الرّجل يصليّ و المرأة تصليّ بحذاء أو إلى جانبه فقال : إذا كان سجودها مع ركوعه فلا بأس .

فإنّ الظاهر أنّ الأصل واحد اقتصر الشيخ على الإسنادين الأوّلين والكلينيّ على هذا السند ولا تنافي بينهما فإنّ رواية « ابن فضال » في إسنادي الشيخ « عمّن أخبره » وفي إسناد الكلينيّ « عن ابن بكير » وبالجملّة الخبر خبر ابن فضال روادع إرسال عن الصادق عليه السلام مع اختلاف من الشيخ والكلينيّ في نقله بما لا تضادّ بينهما.

### ❦ الفصل العاشر ❦

❦ في أخبار وقع التحريف فيها بواسطة عدم الدقة فرأى ❦

❦ الخبر في كتاب بسند و متن و رآه في كتاب آخر ❦

❦ و هو بسند آخر أو متن آخر فتوهم أنه ❦

❦ مثل الاول فحكم بذلك ❦

وقد وقع ذلك كثيراً في الوافي و الوسائل ينقلان خبراً بسند و متن عن كتاب ، ثمّ يقولان و رواه باقيها أوبعضها مثله ، ومرّ في الفصل السابع في خبر (مولود له رأسان ) اختلاف المشايخ الثلاثة في إسناده ، و أنّ الوسائل رواه عن الكلينيّ و قال : رواه الصدوق و الشيخ مثله .

و في خبر ابن بزيع عن الرضا عليه السلام في قراءة « القدر » على القبر اختلاف الكلينيّ مع الكشيّ والنجاشيّ في روايته ، و أنّ الوسائل نقله عن الأوّل و نسب إلى الأخيرين أنّهما رواه مثله .

ومنها خبر الحلبيّ الوارد في كيفية ذكر سجديّ السهو فرواه الكافي<sup>(١)</sup> ( في باب من تكلم في صلاته ) عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « تقول في سجديّ السهو : بسم الله و بالله اللهم صلّ على محمد و آل محمد . قال الحلبيّ : و سمعته مرّة أخرى يقول : بسم الله

و بالله ، السلام عليك أيها النبي ، ورحمة الله وبركاته .

و رواء الفقيه<sup>(١)</sup> ( باب أحكام السهو ) عنه عليه السلام قال : تقول في سجدي السهو :  
بسم الله و بالله و صلى الله على محمد و آل محمد . قال : و سمعته مرة أخرى يقول : بسم الله  
و بالله السلام عليك أيها النبي ، ورحمة الله وبركاته .

و رواء التهذيب<sup>(٢)</sup> في أصل ( باب أحكام السهو ) عند قول المفيد : « وسجدنا السهو  
بعد التسليم » عنه عليه السلام يقول في سجدي السهو : « بسم الله و بالله و صلى الله على محمد و  
على آل محمد » قال : و سمعته مرة أخرى يقول فيها : « بسم الله و بالله و السلام عليك  
أيها النبي ، ورحمة الله وبركاته .

فنقله الوافي عن الكافي و قال : و رواء الفقيه و التهذيب مثله . و نقله الوسائل  
عن الفقيه و قال : نقله الشيخ و الكليني مثله .

و لاختلاف المشايخ الثلاثة في نقله توهمه الشهيد الثاني أخباراً متعددة فقال في  
شرح قول المصنف : « وذكرهما بسم الله و بالله و صلى الله على محمد و آل محمد » و في بعض  
النسخ « و على آل محمد » و في الدرر « اللهم صل على محمد و آل محمد » و قوله « أو  
بسم الله و بالله و السلام عليك أيها النبي ، ورحمة الله وبركاته » أو يحذف « أو » العطف  
من السلام و الجميع مروى .

فإن الأصل واحد و إنما اختلف المشايخ الثلاثة في النقل لأن بكل من  
الكيفيات الخمس رواية .

ثم الظاهر صحة نسخة « و على آل محمد » في اللمعة حيث إنه استند إلى نقل  
التهذيب كما يظهر من بيانه المذكور الثاني .

ومنها أن الغيبة<sup>(٣)</sup> روى خبر أحمد بن إبراهيم بن مخلد قال : حضرت بغداد

(١) المصدر ٩٤ . وطبع النجف ج ١ ص ٢٢٦ .

(٢) المصدر ج ١ ص ١٩١ .

(٣) ص ٢٢٢ من الطبع الحروفى الحديث .

عند المشايخ فقال الشيخ أبو الحسن عليّ بن محمد السمرى - قدّس سرّه - ابتداء منه :  
رحم الله عليّ بن الحسين بن موسى بن بابويه القمّي، فكتب المشايخ تاريخ ذلك اليوم  
فورد الخبر أنّه توفّي في ذلك اليوم ومضى أبو الحسن السمرى بعد ذلك في النصف من  
شعبان سنة تسع وعشرين و ثلاثمائة .

و نقله البحار في باب أحوال السفراء ، ثمّ قال : و رواه الإكمال مثله مع أنّ  
في الإكمال « سنة ثمان وعشرين و ثلاثمائة » رواه في باب توقيعات الحجّة عليه السلام .

## ﴿ الفصل الحادى عشر ﴾

﴿ فى أخبار وقع فيها التحريف بواسطة مزج كلام ﴾

﴿ الراى و صاحب الكتاب بالخبر ﴾

منها ما في البحار عن غيبة النعمانيّ ، عن أبي حمزة الثماليّ قال : كنت عند أبي  
جعفر عليه السلام ذات يوم فلما تفرّق من عنده قال لي : يا أبا حمزة من المحتوم الذي لا تبديل  
له عند الله قيام قائمنا ، فمن شكّ فيما أقول لقي الله و هو به كافر و له جاحد ، ثمّ قال :  
بأبي و أمّي المسمّى باسمي ، و المكنتى بكنيتي ، السابع من بعدي ، بأبي من يملأ  
الأرض عدلاً و قسطاً كما ملئت ظلماً و جوراً . ثمّ قال : يا أبا حمزة من أدركه فلم  
يسلم له فماسلم لمحمد و عليّ عليه السلام و قد حرّم الله عليه الجنّة و بش منوى الظالمين .  
و أوضح من هذا - بحمد الله - و أنور و أبين و أظهر لمن هداه و أحسن إليه قول  
الله عزّ و جلّ في محكم كتابه : « إنّ عدّة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم  
خلق السموات و الأرض منها أربعة حرم ذلك الدّين القيم فلا تظلموا فيهنّ أنفسكم »  
و معرفة الشهور : محرّم و صفر و ربيع و ما بعده ، و الحرّم منها رجب و ذوالقعدة و  
ذوالحجّة و محرّم و ذلك لا يكون ديناً قيماً لأنّ اليهود و النصارى و المجوس و  
سائر الملل و الناس جميعاً من الموافقين و المخالفين يعرفون هذه الشهور و يعدّونها  
بأسمائها و ليس هو كذلك ، و إنّما غنى بهم الأئمة القوامين بدين الله ، و الحرّم منها  
أمير المؤمنين عليه السلام الذي اشتقّ الله سبحانه له إسماً من أسمائه : العليّ كما اشتقّ لمحمد

إسماً من أسمائه : المحمود ، و ثلاثة من ولده أسماؤهم ( علي بن الحسين ، و علي بن موسى ، و علي بن محمد ، و لهذا الاسم المشتق من أسماء الله عز و جل حرمة به يعني أمير المؤمنين عليه السلام ) .

**أقول :** الظاهر أن الخبر يختم عند قوله « وبش مثوى الظالمين » و أن قوله : « و أوضح من هذا - الخ - كلام النعماني فإن دأبه أن يمزج كلماته و بياناته مع الأخبار كما لا يخفى على من راجع كتابه فتوهم « البحار » أنه جزء الخبر فخلطه به .

و يشهد لعدم كونه جزء الخبر أولاً أن لفظه لا يشبه لفظ الأخبار بل ألفاظ العلماء ، وثانياً أن سياق الكلام يأباه فإن خطاب الباقر عليه السلام إنما هو للثمالي و من كان مثله من الشيعة في أنه يجب عليهم الإقرار بالقائم الذي هو آخرهم و أنهم إن لم يقرؤا به كان كمن أنكر أمير المؤمنين عليه السلام ، و قوله « و أوضح من هذا - الخ - في مقام إثبات إمامة الأئمة من الآية في قبال العامة و لا خصوصية فيه للقائم ، وإنما ذكر فيه خصوصية للمسمى منهم بعلي في كونهم المرادين من الأشهر الحرم فلو كان قوله « و أوضح ، جزء الكلام لكان الكلام مختلاً بلا ربط . وثالثاً لو كان من كلام الباقر عليه السلام لقال في « الرضا و الهادي عليه السلام » : إنهما سيوجدان و لما عدتهما مع السجاد عليه السلام بلفظ واحد .

فإن قيل : فما ربطه لو كان كلام النعماني ؟ قلت : إنه صدر الباب « بما روى في أن الأئمة اثنا عشر » ثم ذكر ما يدل عليه من القرآن و التوراة من ذلك و روى أخباراً مشتملة على الاحتجاج بالقرآن في كونهم اثني عشر ، ثم قال : « و أوضح من ذلك » في الاستدلال لكونهم اثني عشر ....

و هو و إن قلنا : إنه كلامه و ليس جزء ذلك الخبر إلا أنه مضمون خبر آخر نقله بمعناه -

ومنها قول الروضة<sup>(١)</sup> في حد المملوك و المملوكة : « ولا جز » و لا تغريب على أحدهما إجماعاً « لقوله عليه السلام : إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها و كان هذا كل الواجب » .



فإن قوله : « إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها ، خبر عامي »<sup>(١)</sup> وقوله « وكان هذا كل الواجب ، كلام الشيخ الطوسي »<sup>(٢)</sup>.

ومنها ما في الفقيه<sup>(٣)</sup> ( في أواخر باب الجماعة وفضلها ) وروى معاوية بن شريح عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « إذا جاء الرجل مبادراً والإمام راكم أجزأته تكبيرة واحدة لدخوله في الصلاة والرُّكوع ، ومن أدرك الإمام وهو ساجد كبر وسجد معه ولم يعتد بها . ومن أدرك الإمام وهو في الركعة الأخيرة فقد أدرك فضل الجماعة . ومن أدركه وقد رفع رأسه من السجدة الأخيرة وهو في التشهد فقد أدرك الجماعة ، وليس عليه أذان ولا إقامة . ومن أدركه وقد سلم فعليه الأذان والإقامة . »

جعل العاملي كل هذا خبر معاوية بن شريح إرسالاً مسلماً فقال ( في باب من أدرك الإمام بعد رفع رأسه من الرُّكوع ) محمد بن علي بن الحسين بإسناده ، عن معاوية ابن شريح ، عن أبي عبد الله عليه السلام - ونقل جميع الكلام إلى - « فعليه الأذان والإقامة . » وجعله صاحب الوافي احتمالاً فنقل ( في باب الرجل يدرك الإمام في أثناء الصلاة ) الخبر إلى في « الصلاة والرُّكوع » عن التهذيب والفقيه ، ثم نقل باقي الفقرات عن الفقيه ، ثم قال : « و يحتمل كونها كلام الصادق عليه السلام وكونها كلام ابن بابويه . »

**و أقول :** لا ريب أن الخبر يختتم إلى « في الصلاة والرُّكوع » بدليل أن التهذيب اقتصر عليه والباقي كلام الصنوق : أخذ قوله : « ومن أدرك الإمام وهو ساجد كبر وسجد معه ولم يعتد بها » من خبر المملّي بن خنيس عن الصادق عليه السلام : « إذا سبقك الإمام بركعة فأدركه وقد رفع رأسه فاسجد معه ولا تعتد بها »<sup>(٤)</sup>.

وأخذ قوله : « ومن أدرك الإمام وهو في الركعة الأخيرة فقد أدرك فضل الجماعة »

(١) راجع سنن ابن ماجه تحت رقم ٢٥٦٦ . وسنن أبي داود ج ٢ ص ٢٧٠ .

(٢) راجع الخلاف ج ٣ ص ١٧٦ طبع شركة دار المعارف .

(٣) المصدر ج ١ ص ٢٦٥ طبع النجف .

(٤) التهذيب ج ١ ص ٢٥٩ حسبما رقمناه .

من خبر محمد بن مسلم « قلت له : متى يكون يدرك الصلاة مع الإمام ؟ قال : إذا أدرك الإمام وهو في السجدة الأخيرة من صلاته فهو مدرك لفضل الصلاة مع الإمام »<sup>(١)</sup>. وأخذ قوله : « ومن أدركه وقد رفع رأسه من السجدة الأخيرة وهو في التشهد فقد أدرك الجماعة وليس عليه أذان ولا إقامة » من خبر عمار عن الصادق عليه السلام « سألته عن الرجل يدرك الإمام وهو قاعد يتشهد ليس خلفه إلا رجل واحد عن يمينه ؟ قال : لا يتقدم الإمام ولا يتأخر الرجل ولكن يقعد الذي يدخل معه خلف الإمام فإذا سلم الإمام قام الرجل فأتتم الصلاة »<sup>(٢)</sup>.

وأخذ قوله : « ومن أدركه وقد سلم فعليه الأذان والإقامة » من خبره أيضاً عنه عليه السلام « سئل عن الرجل أدرك الإمام حين سلم ؟ قال : عليه أن يؤذن ويقيم ويفتح الصلاة »<sup>(٣)</sup>.

وإنما توهمتا كون الفقرات من الخير لعدم فصله بين الخبر وبينها ، لكن هذا دأب فبعد تلك الفقرات بلا فصل « ولا يجوز جماعتان في مسجد في صلاة واحدة » لكن لم يتوهمتا كونه جزء الخبر لأن بعده « فقد روى - الخ » ، وبالجمله الحقيقة ما عرفت .

ومنها ما فيه<sup>(٤)</sup> في « باب الأصناف التي تجب عليها الزكاة » بعد نقله خبر زارة ، عن أبي جعفر عليه السلام في بيان نصب الإبل الاثني عشر ، إلى قوله : « فإذا زادت على العشرين والمائة واحدة ففي كل خمسين حقّة ، وفي كل أربعين بنت لبون ، وكل من وجبت عليه جذعة ولم تكن عنده وكانت عنده حقّة دفعها ودفع معها شاتين أو عشرين درهماً . ومن وجبت عليه حقّة ولم تكن عنده وكانت عنده جذعة دفعها وأخذ من المصدق شاتين أو عشرين درهماً . ومن وجبت عليه حقّة ولم تكن عنده وكانت عنده

(١) التهذيب ج ١ ص ٢٦٢ .

(٢) الكافي ج ٣ ص ٣٨٦ .

(٣) التهذيب ج ١ ص ٣٣٣ .

(٤) الفقيه الباب الخامس من كتاب الزكاة .

بنت لبون دفعها و دفع معها شاتين أو عشرين درهماً . ومن وجبت عليه ابنة لبون ولم تكن عنده وكانت عنده حقّة دفعها وأعطاه المصدّق شاتين أو عشرين درهماً . ومن وجبت عليه ابنة لبون ولم تكن عنده وكانت عنده بنت مخاض دفعها وأعطى معها شاتين أو عشرين درهماً . ومن وجبت عليه ابنة مخاض ولم تكن عنده وكانت عنده ابنة لبون دفعها وأعطاه المصدّق شاتين أو عشرين درهماً . ومن وجبت عليه ابنة مخاض و لم تكن عنده و كان عنده ابن لبون ذكر فإنّه يقبل منه ابن لبون و ليس يدفع معه شيئاً .

**أقول :** توهم صاحب الوافي وصاحب الوسائل قوله : « وكلّ من وجبت عليه جذعة » - إلى آخر ما مرّ - جزء خبر زرارة ، مع أنّ خبر زرارة إنّما هو إلى قوله « وفي كلّ أربعين بنت لبون » بدليل أنّ الكلينيّ والشيخ اقتصرا في رواية خبره على ذلك المقدار .

و أمّا قوله : « وكلّ من وجبت عليه جذعة - الخ » فكلام الصدوق أخذه ممّا رواه الكافي في باب أدب المصدّق عن محمد بن مرقن ، عن عبدالله بن زعمة بن سبيع ، عن أبيه ، عن جدّه أنّ أمير المؤمنين عليه السلام كتب له في كتابه الذي كتب له بخطّه حين بعثه على الصدقات « من بلغت عنده صدقة الجذعة و ليست عنده جذعة و عنده حقّة فإنّه يقبل منه الحقّة و يجعل معها شاتين أو عشرين درهماً و من بلغت عنده صدقة الحقّة و ليس عنده حقّة و عنده جذعة فإنّه يقبل منه الجذعة و يعطيه المصدّق شاتين أو عشرين درهماً - إلى أنّ قال : - و من لم يكن عنده ابنة مخاض على وجهها و عنده ابن لبون ذكر فإنّه يقبل منه ابن لبون و ليس معه شيء » .

و الدليل عليه أيضاً أنّ الشيخ الذي يستقصي الأخبار يروي ما يروي الكلينيّ وما يروي الصدوق ويزيد عليهما إن وجد اقتصر في مقدار اختلاف الأسان على خبر عبدالله بن زعمة الذي رواه الكلينيّ فلو كان زرارة أيضاً رواه لنقله .

و أوضح من ذلك تصريح العلامة في المختلف بأنّ الصدوق مع ذهابه في مقنعه تبعاً لآييه بكون التفاوت شاة فقط أفتى في فقيهه بالمشهور من شاتين أو عشرين درهماً . فلم يجعله جزء الخبر ، بل كلامه .

ومن الوهم العجيب ما توهمه المنتهى - وقد تفتن له المنتقى - من كلام التهذيب في حمل حديث محمد بن مسلم عن الصادق عليه السلام في التيمم بكونه حديثاً دالاً على أن التيمم من الوضوء مرة ، و من الفصل مرتين . قال العاملی <sup>(١)</sup> : « و تبع المنتهى في الوهم الشيطان » .

و تفصيله أن الشيخ في التهذيب <sup>(٢)</sup> نقل قول المفيد في المقنعة في كون التيمم بدل الفصل محتاجاً إلى ضربين وبدل الوضوء إلى ضرب ، ثم روى أخباراً في كيفية التيمم بعضها مشتمل على ضرب و بعضها على ضربين ، و فيها خبر زرارة عن الباقر عليه السلام و خبر محمد ابن مسلم عن الصادق عليه السلام ، ثم قال : « حملناها على التفصيل لثلاث تناقض الأخبار » . ثم قال : « مع أننا أوردنا خبرين مفسرين أحدهما عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام ، و الاخر عن محمد بن مسلم عن أبي عبدالله عليه السلام ، وأن التيمم من الوضوء مرة ، و من الجنابة مرتان » .

و أشار بقوله : « أحدهما عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام » إلى خبره « قلت له عليه السلام : كيف التيمم ؟ قال : هو ضرب واحد للوضوء والفصل من الجنابة ، تضرب يديك مرتين ثم تنفضهما نفضة للوجه ، و مرة لليدين » .

و أشار بقوله : « و الآخر عن محمد بن مسلم عن أبي عبدالله عليه السلام » إلى خبره « سألت أبا عبدالله عليه السلام عن التيمم فضرب بكفيه الأرض ، ثم مسح بهما وجهه ، ثم ضرب بشماله الأرض فمسح بها مرفقه إلى أطراف الأصابع واحدة على ظهرها و واحدة على بطنها ، ثم ضرب يمينه الأرض ثم صنع بشماله كما صنع يمينه ، ثم قال : هذا التيمم على ما كان فيه الفصل وفي الوضوء الوجه واليدين إلى المرفقين ، وألقى ما كان عليه مسح الرأس والقدمين فلا تؤمّم بالصعيد » .

و قوله : « وإن التيمم من الوضوء مرة و من الجنابة مرتان » . بعد ما مرّ

(١) الوسائل ج ١ ص ١٨٦ الطبع الاميرى .

(٢) المصدر ج ١ ص ٥٩ .

عطف على قوله : «مع أننا أوردنا خبرين مفسرين» .  
و توهم العلامة أن قول الشيخ في ضمن مامر «عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام» وأن التيمم من الوضوء مرة واحدة ومن الجنابة مرتان ، خبر فقال : «يدل على التفصيل خبر محمد بن مسلم عن الصادق عليه السلام» «أن التيمم من الوضوء مرة واحدة ، ومن الجنابة مرتان» .

ثم دلالة الخبرين على التفصيل كما ادّعاها الشيخ كما ترى فإنهما دالان على المرتين فيهما أما الأول فمعنى قوله : «هو ضرب واحد للوضوء والغسل من الجنابة» قسم واحد للوضوء وللغسل من الجنابة . وقوله بعد «تضرب يديك - النخ» بيان للكيفية فيهما ، وجعل الشيخ قوله : «هو ضرب واحد للوضوء» جملة تامة مع حمل «ضرب واحد» على ضرب الكف على الأرض ، وقوله «والغسل من الجنابة تضرب يديك مرتين - النخ» جملة أخرى .

وأما الثاني فقوله : «وفي الوضوء» عطف على قوله «فيه الغسل» وجعل الشيخ «الوضوء والوجه واليدين إلى المرفقين» جملة مستأنفة ولم يذكر فيه مرتين فيكفي فيه مرة مع أن الثاني خبر شاذ لا يعمل به أصلاً ولفظه ولفظ الأول لا يخلوان من نقص و تحريف .

ومنها أن التهذيب<sup>(١)</sup> قال (في زيادات حجه) «فإن أوصى الرجل بحجة فإن كانت حجة الإسلام فمن جميع المال وإن كانت نافلة فمن ثلثه» .

ثم نقل شاهده خبر معاوية بن عمار ثم قال : ومثله خبر الحلبي ونقله وفي زيادة وأنه لو عين النائب معينين ثم قال : «فإن أوصى أن يحج عنه حجة الإسلام لم يبلغ مال ذلك فليحج عنه من بعض المواقيت» . ثم استشهد له بخبر علي بن رثاب ، فتوهم الأردبيلي في شرح إرشاده أن كلام الشيخ الأخير جزء خبر الحلبي ولم يتدبر في صدره وذيل و تبعه في الوهم المدارك ، وتبع المدارك الجواهر ، وتبع الجواهر من تأخر عنه .

## ﴿ الفصل الثاني عشر ﴾

﴿ في أخبار وقع فيها التحريف بواسطة خلط الحواشي ﴾

﴿ (بالمتمن وهي كثيرة) ﴾

ومنها في أخبار الكشي في ما نقل عنه القهبائي كما نبهنا عليه في رجالنا كثيراً .  
ومنها ما رواه الخصال <sup>(١)</sup> في باب الاثنى عشر عن سليم - في خبر - « فابنه علي »  
ابن الحسين الأكبر ، مشيراً إلى السجّاد عليه السلام فإن « الأكبر » كان حاشية من بعض  
من كان عقيدته أنه عليه السلام كان الأكبر من « علي » المقتول ، كما عليه الشيخان فخلط  
بلفظ الخبر .

والدليل عليه أن الكليني ، والنعماني ، والشيخ <sup>(٢)</sup> رووا الخبر بدون لفظ  
« الأكبر » .

و مثله ما رواه الإقبال في زيارات يوم عاشوراء عن المختصر عن المنتخب « وعلى  
وليك علي الأصغر الذي فجعت به » والمراد به « علي » المقتول ابن ليلي ، وأما الرضيع  
فكان اسمه « عبدالله » .

فالظاهر أن « الأصغر » كان حاشية أيضاً ممن كان عقيدته أنه كان الأصغر من  
السجّاد عليه السلام كالشيخين فخلط بالمتمن .

ومنها رواية الفضلاء لنصب الإبل الاثنى عشر فروي الكليني والشيخ <sup>(٣)</sup> عن  
زرارة و محمد بن مسلم وأبي بصير و بريد المجلي و فضيل كلهم عن أبي جعفر وأبي عبدالله  
عليهما السلام قال في صدقة الإبل : في كل خمس شاة إلى أن تبلغ خمساً وعشرين ، فإذا بلغت

(١) أبواب الاثنى عشر تحت رقم ٢١ ص ٢٨٧ .

(٢) الكافي ج ١ ص ٥٢٩ . وغيبة النعماني ص ٢٦ وغيبة الشيخ ص ٩٠ الطبع الحروفي

(٣) الكافي ج ٢ ص ٥٣١ . التهذيب ج ١ ص ٣٥٢ .

ذلك ففيها ابنة مخاض ، ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ خمساً وثلاثين ، فإذا بلغت خمساً و ثلاثين ففيها ابنة لبون ، ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ خمساً وأربعين ، فإذا بلغت خمساً وأربعين ففيها حقة طروقة الفحل ، ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ ستين ، فإذا بلغت ستين ففيها جذعة ، ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ خمساً وسبعين ، فإذا بلغت خمساً وسبعين ففيها ابنتا لبون ، ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ تسعين ، فإذا بلغت تسعين ففيها حقتان طروقتا الفحل ، ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ عشرين ومائة ، فإذا بلغت عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الفحل فإذا زادت واحدة على عشرين ومائة ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين ابنة لبون - الخبر .

و نقله الوسائل <sup>(١)</sup> وقال: ورواه الصدوق في معاني الأخبار <sup>(٢)</sup> مثله إلا أنه قال:

على ما في بعض النسخ الصحيحة « فإذا بلغت خمساً وعشرين فإذا زادت واحدة ففيها بنت مخاض - إلى أن قال - فإذا بلغت خمساً وثلاثين فإن زادت واحدة ففيها ابنة لبون ، ثم قال : « إذا بلغت خمساً وأربعين وزادت واحدة ففيها حقة » ، ثم قال : « فإذا بلغت ستين وزادت واحدة ففيها جذعة » ، ثم قال : « فإذا بلغت خمسة وسبعين وزادت واحدة ففيها بنتا لبون » ، ثم قال : « فإذا بلغت تسعين وزادت واحدة ففيها حقتان » .

فإن ما قاله من أن في بعض نسخ المعاني الصحيحة رواها كما قال ، إنما كان قوله : « وزادت واحدة » في المواضع الستة من زيادات المحشئين أخذاً من قول الشيخ في تأويل الخبر خلطت بالمتن وإلا فالذي وجدناه أن المعاني رواه كالكاظمي والتهذيبين . ومنها ما نقله الوسائل ( في باب وجوب الخمس في المعادن كلها ) من خبر عمار ابن مروان عن الخصال عن الصادق عليه السلام هكذا « في ما يخرج من المعادن والبحر والغنيمة والحلال المختلط بالحرام إذا لم يعرف صاحبه والكنوز الخمس » مع أنه إنما في الخصال كما في المطبوعة ونسخة خطية هكذا « فيما يخرج من المعادن والبحر

(١) الوسائل ج ٢ ص ١٥ الطبع الامرى .

(٢) المصدر ص ٢٢٧ الطبع الحروفى .

والكنوز الخمس، رواه في عنوان «ما يجب فيه الخمس - من أبواب الخمسة» . فلا بد أن الزيادة من المحشئين أخذاً من أخبار آخر خلطت بالمتن في نسخة العاملي<sup>١</sup>، وتبعه في نقل الخبر مختلطاً الجواهر والمستند<sup>(١)</sup> .

## ﴿ الباب الثاني ﴾

### ﴿ في الاحاديث الموضوعة ﴾

﴿ وفيه أيضاً فصول ﴾

#### ﴿ الاول في أخبار جمع ادعوا مشاهدة القائم (ع) ﴾

منها ما رواه الإكمال<sup>(٢)</sup> عن محمد بن علي بن حاتم النوفلي<sup>٣</sup> ، عن أحمد بن عيسى الوشاء ، عن أحمد بن طاهر القمي<sup>٤</sup> ، عن محمد بن بحرين سهل الشيباني<sup>٥</sup> ، عن أحمد بن مسرور ، عن سعد بن عبدالله القمي قال : كنت امرأة لهجاً بجمع الكتب المشتملة على غوامض العلوم ودقائقها ، كلفاً باستظهار ما يصح من حقائقها ، مغرماً بحفظ مشتبها ومستغلقها ، شحيحاً على ما أظفر به من معاضلها [ معضلاتها خل ] ومشكلاتها ، متعصباً لمذهب الإمامية ، راغباً عن الأمن والسلامة في انتظار التنازع والتخاصم والتعدي إلى التباغض والتشاتم ، معيياً للفرق ذوي الخلاف ، كاشفاً عن مثالب أئمتهم ، هتاكاً لحجب قادتهم ، إلى أن بليت بأشد النواصب منازعة ، وأطولهم مخاصمة وأكثرهم جدلاً ، وأشنعهم سؤالاً ، وأثبتهم على الباطل قدماً .

فقال ذات يوم - وأنا أناظره - : نبأ لك ولأصحابك يا سعد إنكم معاشر الرافضة تقصدون على المهاجرين والأنصار بالطعن عليهما ، وتجددون من رسول الله ولايتهما وإمامتهما ، هذا الصديق الذي فاق جميع الصحابة بشرف سابقته ، أما علمتم أن رسول الله ما أخرجه مع نفسه إلى الفار إلا علماً منه أن الخلافة له من بعده وأنه هو المقلد لا أمر التأويل والملقى إليه أئمة الأمة ، وعليه المعوّل في شعب الصدع ، ولم

(١) ونسخ النخال المطبوعة أخيراً .

(٢) المصدر باب من شاهد القائم تحت رقم ٢١ .



الشعث ، و سدّ الخلل ، و إقامة الحدود ، و تسريب الجيوش لفتح بلاد الشرك ، و كما أشفق على نبوته أشفق على خلافته أوليس من حكم الاستتار و التواري أن يروم الهارب من الشرّ مساعدة إلى مكان يستخفى فيه ، و لما رأينا النبيّ متوجّهاً إلى الانجحار و لم تكن الحال توجب استدعاء المساعدة من أحد استبان لنا قصد رسول الله بأبي بكر للغار للعلّة التي شرحناها ، و إنّما أبات علينا على فراشه لما لم يكن يكثرث به ، و لم يحفل به لاستثقاله ، و لعلمه بأنّه إن قتل لم يتعدّر عليه نصب غيره مكانه للخطوب التي كان يصلح لها .

قال سعد : فأوردت عليه أجوبة شتى ، فما زال يعقب كلّ واحد منها بالنقض و الرّدّ عليّ ، ثم قال : يا سعد و دونكها أخرى بمثلها تخطم أنوف الرّواض ، ألسنم تزعمون أن الصديق المبرّأ عن دنس الشكوك و الفاروق المحامي عن بيضة الإسلام كانا سرّاً النفاق و استدلتتم بليلة العقبة ، أخبرني عن الصديق و الفاروق أسلما طوعاً أو كرهاً ؟ قال سعد : فاحتلت لدفع هذه المسألة عني خوفاً من الإلزام و حذراً من أنّي إن أقررت له بطوعهما للإسلام احتجّ بأنّ بدء النفاق و نشؤه في القلب لا يكون إلّا عند هبوب روائح القهر و الغلبة ، و إظهار البأس الشديد في حمل المرء على من ليس ينقاد له قلبه نحو قول الله تعالى « فلما رأوا بأسنا قالوا آمناً بالله و كثرتنا بما كُنّا به مشركين فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا » و إن قلت : أسلما كرهاً كان يقصدني بالظعن إذ لم تكن نمة سيوف منتزعة كانت تريهما البأس .

قال سعد : فصدت عنه مزوراً قد انتفخت أحشائي من الغضب و تقطع كبدي من الكرب و كنت قد اتخذت طوماراً و أثبت فيه نيفاً و أربعين مسألة من صعاب المسائل لم أجد لها مجيباً على أن أسال منها خير أهل بلدي أحمد بن إسحاق صاحب مولانا أبي-عبدالله فارتحلت خلفه و قد كان خرج نحو مولانا بسرّ من رأى فلحقته في بعض المنازل فلما تصافحنا قال : بخير لحاقت بي ، قلت : الشوق ثمّ العادة في الأسوالة قال : قد تكافينا على هذه الخطوة الواحدة ، فقد برّح بي الشوق إلى لقاء مولانا أبي عبد الله و أنا أريد أن أسأله عن معاضل في التأويل و مشاكل في التنزيل فدونكها الصعبة المباركة فإنيها تقف

على صفة بحر لا تنقضي عجائبه ، ولا تفنى غرائبه ، وهو إمامنا .  
فوردنا سرّاً من رأى فانتبهنا منها إلى باب سيدنا فاستأذنّا فخرج علينا الآذن  
بالدخول عليه و كان على عاتق أحمد بن إسحاق جراب قد غطاه بكساء طبري فيه مائة  
و ستون صرة من الدنانير والدراهم ، على كل صرة منها ختم صاحبها .

قال سعد : فما شبّهت مولانا بأبا عبد الله عليه السلام حين غشينّا نور وجهه إلّا ببدر قد استوفى  
من لياليه أربع بعد عشر ، وعلى فخذيه الأيمن غلام يناسب المشتري في الخلفة والمنظر ،  
وعلى رأسه فرق بين وفرتين كأنه ألف بين واوين ، و بين يديه مولانا رمانة ذهبية تلمع  
بدائع نقوشها وسط غرائب الفصوص المرّكبة عليها ، قد كان أهداها إليه بعض رؤساء  
أهل البصرة ، و بيده قلم إذا أراد أن يسطر به على البياض قبض الغلام على أصابعه ، فكان  
مولانا يدحرج الرمانة بين يديه و يشغله بردها كيلا يصدّه عن كتابة ما أراد  
فسلمنا عليه فالطف في الجواب و أوماً إلينا بالجلوس فلما فرغ من كتابة البياض الذي  
كان بيده ، أخرج أحمد بن إسحاق جرابه من طي كسائه فوضعه بين يديه فنظر الهادي  
عليه السلام إلى الغلام و قال له : يا بني فضّ الخاتم عن هدايا شيعتك ومواليك ، فقال : يا  
مولاي أيجوز أن أمدّ يداً طاهرة إلى هدايا نجسة وأموال رجسة قد شيب أحلها بأحرمها ؟  
فقال مولاي : يا ابن إسحاق استخرج ما في الجراب ليميز ما بين الحلال والحرام ،  
فأول صرة بدأ أحمد بإخراجها قال الغلام : « هذه لفلاين فلان » من محلّة كذا بقم ،  
يشتمل على اثنين و ستين ديناراً فيها من ثمن حجيرة باعها صاحبها و كانت إرثاً له عن  
أبيه خمسة و أربعون ديناراً ، و من أثبان تسعة أثواب أربعة عشر ديناراً ، و فيها من  
أجرة الحوايت ثلاثة دنانير ، فقال مولانا : صدقت يا بني دلّ الرّجل على الحرام  
منها ، فقال عليه السلام : « فتش عن دينار رازي السّكة ، تاريخه سنة كذا ، قد انطمس  
من نصف إحدى صفحتيه نقشه و قراصة آملية وزنها ربع دينار ، والعلّة في تحريرها أن  
صاحب هذه الجملة وزن في شهر كذا من سنة كذا على حائك من جيرانه من الغزل مناً  
و ربع من فأتت على ذلك مدّة و في انتهائها فيض لذلك الغزل سارق ، فأخبر به الحائك  
صاحبه فكذبّه واستردّ منه بدل ذلك مناً و نصف من غزلاً أدقّ ممّا كان دفعه إليهم واتخذ

من ذلك ثوباً ، كان هذا الدِّينار مع القراضة ثمنه ، فلما فتح رأس الصرّة صادف رقعة في وسط الدِّينار باسم من أخبر عنه وبمقدارها على حسب ما قال ، واستخرج الدِّينار والقراضة بتلك العلامة .

ثم أخرج صرّة أخرى فقال الغلام : « هذه لفلان بن فلان ، من محلّة كذا بقم تشتمل على خمسين ديناراً لا يحلُّ لنا لمسها » . قال : وكيف ذاك قال : لأنّها من ثمن حنطة حاف صاحبها على أكراره في المقاسمة ، وذلك أنّه قبض حصّته منها بكيّل واف وكان ما حصّ الأكرار بكيّل بخس ، فقال مولانا : صدقت يا بنيّ .

ثم قال : يا أحمد بن إسحاق احملها بأجمعها لتردّها أو توصي بردّها على أربابها فلاحاجة لنا في شيء منها ، واثنتا بثوب العجوز . قال أحمد : وكان ذلك الثوب في حقبة لي فنسيته .

فلما انصرف أحمد بن إسحاق ليأتيه بالثوب نظر إليّ مولانا أبو عبد الله عليه السلام فقال : ما جاء بك يا سعد ؟ فقلت : شوقني أحمد بن إسحاق على لقاء مولانا . قال : والمساائل التي أردت أن تسأله عنها ؟ قلت : على حالها يا مولاي قال : فسل قرّة عيني - وأوماً إليّ الغلام - فقال لي الغلام : سل عما بدالك منها ، فقلت له : مولانا وابن مولانا إنّما روينا عنكم أنّ رسول الله ﷺ جعل طلاق نساءه بيد أمير المؤمنين عليه السلام حتى قال يوم الجمل لعائشة : إنّك قد أرمجت على الإسلام وأهله بفتنتك ، وأوردت بنيك حياض الهلاك بجهلك ، فإن كفت عني غربك وإلا طلقتك ، ونساء رسول الله ﷺ قد كان طلاقهنّ بوفاته ، قال : ما الطلاق ؟ قلت : تخلية السبيل ، قال : فإذا كان طلاقهن وفاته رسول الله ﷺ قد خلّيت لهنّ السبيل فلم لا يحلّ لهنّ الأزواج ، قلت : لأنّ الله تبارك وتعالى حرّم الأزواج عليهنّ ، قال : كيف وقد خلّى الموت سبيلهنّ ؟ قلت : فأخبرني يا ابن مولاي عن معنى الطلاق الذي فوّض رسول الله ﷺ حكمه إلى أمير المؤمنين عليه السلام ، قال : إنّ الله تقدّس اسمه عظم شأن نساء النبي ﷺ فخصّهنّ بشرف الأمّهات ، فقال رسول الله : يا أبا الحسن إنّ هذا الشرف باقٍ لهنّ مادّمن الله على الطاعة فأيتهنّ عصت الله بعدي بالخروج عليك فأطلق لها في الأزواج وأسقطها من شرف الأمّهات ومن شرف

أُمّهات المؤمنين .

قلت : فأخبرني عن الفاحشة المبيّنة التي إذا أتت المرأة بها في عدتها حلّ للزّوج أن يخرجها من بيته ؟ قال : الفاحشة المبيّنة هي السحق دون الرّضا فإنّ المرأة إذا زنت وأقيم عليها الحدّ ليس لمن أرادها أن يمتنع بعد ذلك من التزوّج بها لأجل الحدّ ، وإذا سحقت وجب عليها الرّجم والرّجم خزي ومن قد أمر الله بربه فقد أخزاه ، ومن أخزاه فقد أبعداه ، ومن أبعداه فليس لأحد أن يقربه .

قلت : فأخبرني يا ابن رسول الله عن أمر الله لنبيه موسى عليه السلام « فأخلع نعليك إنك بالواد المقدس طوى » فإنّ فقهاء الفريقين يزعمون أنّها كانت من إهاب الميتة ، فقال : عليه السلام من قال ذلك فقد أفتى على موسى واستجله في نبوته لأنّه ، ما خلا الأمر فيها من خطيئتين إمّا أن تكون صلاة موسى فيهما جائزة أو غير جائزة ، فإن كانت صلاته جائزة جاز له لبسهما في تلك الأبقعة ، وإن كانت مقدّسة مطهّرة فليست بأقدس وأطهر من الصلاة وإن كانت صلاته غير جائزة فيهما فقد أوجب على موسى أنّه لم يعرف الجلال من الحرام وما علم ما تجوز فيه الصلاة وما لم تجز ، وهذا كفر .

قلت : فأخبرني يا مولاي عن التأويل فيهما قال : إنّ موسى ناجى ربه بالواد المقدس فقال : يا ربّ إنّي قد أخلصت لك المحبّة منّي ، وغسلت قلبي عن من سواك - وكان شديد الحبّ لأهله - فقال الله تعالى : « اخلع نعليك » أيّ أترع حبّ أهلِكَ من قلبك إن كانت محبّتك لي خالصة ، و قلبك من الميل إلى من سواي مفسولا .

قلت : فأخبرني يا ابن رسول الله عن تأويل « كهيعص » قال : هذه الحروف من أنباء الغيب ، اطلع الله عليها عبده زكريّا ، ثمّ قصّها على جدّه عليه السلام وذلك أنّ زكريّا سأل ربه أن يعلمه أسماء الخمسة فأهبط عليه جبرئيل فعلمه إياها ، فكان زكريّا إذا ذكر حمّداً و عليّاً وفاطمة والحسن سري عنه همّهم ، وانجلى كربه ، وإذا ذكر الحسين خنقته العبرة ، ، وقعت عليه البهرة ، فقال ذات يوم : يا إلهي ما بالي إذا ذكرت أربعا منهم تسليت بأسمائهم من همومي ، وإذا ذكرت الحسين تندمع عيني وتورز فرتي ؟ فأنبأ الله تعالى عن قصّته ، وقال : « كهيعص » « فالكاف » اسم كربلاء . و « الهاء »

هلاك العترة . و « الياء » يزيد ، و هو ظالم الحسين عليه السلام . و « العين » تطشه . و « الصاد » صبره . فلما سمع ذلك زكرياً لم يفارق مسجده ثلاثة أيام ومنع فيها الناس من الدخول عليه ، و أقبل على البكاء والنحيب وكانت ندبته « إلهي أنفجع خير خلقك بولده أنتزل بلوى هذه الرزية بفنائك ، إلهي أتلبس علياً وفاطمة ثياب هذه المصيبة ، إلهي أنحل كربة هذه الفجعة بساحتها » ، ثم كان يقول : « اللهم أرزقني ولدًا تقر به عيني على الكبر ، و أجعله وارثاً وصياً ، واجعل معك مني محلّ الحسين ، فإذا رزقته فافتني بحبه ، ثم أفجعني به كما نفجع محمدًا حبيبك بولده » فرزقه الله يحيى و فجعه به . و كان حمل يحيى ستة أشهر و حمل الحسين عليه السلام كذلك ، و له قصة طويلة .

قلت : فأخبرني يا مولاي عن العلة التي تمنع القوم من اختيار إمام لا أنفسهم ، قال : مصلح أو مفسد ؟ قلت : مصلح ، قال : فهل يجوز أن تقع خيرتهم على المفسد بعد أن لا يعلم أحد ما يخطري بال غيره من صلاح أو فساد ؟ قلت : بلى ، قال : فهي العلة ، و أوردنا لك بيرمان ينقاد له عقلك أخبرني عن الرسل الذين اصطفاهم الله تعالى و أنزل عليهم الكتاب و أيدهم بالوحي والعصمة وهم أعلام « اعلم ظ » الأم و أهدى إلى الاختيار منهم مثل موسى و عيسى عليهما السلام هل يجوز مع وفور عقليهما و كمال علمهما إذا هما بالاختيار أن يقع خيرتهم على المنافق وهما يظنان أنه مؤمن ، قلت : لا ، فقال : هذا موسى كلم الله مع وفور عقله و كمال علمه و نزول الوحي عليه اختار من أعيان قومه و وجوه عسكره لميقات ربه سبعين رجلاً ممن لا يشك في إيمانهم و إخلاصهم ، فوقع خيرته على المنافقين ، قال تعالى : « و اختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا - إلى قوله - لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم » فلما وجدنا اختيار من قد اصطفاه الله للنبوّة واقعاً على الأفسد دون الأصلح وهو يظن أنه الأصلح دون الأفسد علمنا أن لا اختيار إلا لمن يعلم ما تخفي الصدور و ما تكن الضمائر و تصرف عليه السرائر و أن لا خطر لاختيار المهاجرين و الأنصار بعد وقوع خيرة الأنبياء على ذوي الفساد لما أرادوا أهل الصلاح .

ثم قال مولانا : يا سعد وحين ادعى خصك أن رسول الله صلى الله عليه وآله لما أخرج مع

نفسه مختار هذه الأمة إلى الفار إلا علماً منه أن الخلافة له من بعده وأنه هو المقلد  
أُمور التأويل والملقى إليه أُرمة الأمة وعليه المعوّل في لمّ الشعث وسدّ الخلل وإقامة  
الحدّ ، وتسريب الجيوش لفتح بلاد الكفر ، فكما أشفق على نبوّته أشفق على خلافته  
وإن لم يكن من حكم الاستتار والتواري أن يروم الهارب من الشرّ مساعدة من غيره  
إلى مكان يستخفى فيه وإنما أبات علماً على فراشه لما لم يكن يكثر له ولم يحفل به  
لاستثقاله إيّاه و علمه أنه إن قتل لم يتعدّر عليه نصب غيره مكانه للخطوب التي كان  
يصلح لها فهلاً نقضت عليه دعواه بقولك أليس قال رسول الله ﷺ : «الخلافة بعدي ثلاثون  
سنة ، فجعل هذه موقوفة على أعمار الأربعة الذين هم الخلفاء الرّاشدون من مذهبكم  
فكان لا يجد بُدّاً من قوله لك : بلى ، قلت : فكيف تقول حينئذ : أليس كما علم  
رسول الله أن الخلافة من بعده لأبي بكر علم أنها من بعد أبي بكر لعمر ومن بعد عمر  
لعثمان ومن بعد عثمان لعليّ فكان أيضاً لا يجد بُدّاً من قوله لك : نعم ، ثم كنت تقول  
له : فكان الواجب على رسول الله أن يخرجهم جميعاً على الترتيب إلى الفار ويشفق عليهم  
كما أشفق على أبي بكر ولا يستخفّ بقدر هؤلاء الثلاثة بتركه إيّاهم وتخصيصه بأب بكر  
وإخراجه مع نفسه دونهم .

ولما قال : أخبرني عن الصديق و الفاروق أسلما طوعاً أو كرهاً لم لم تقل بل  
أسلما طمعاً وذلك بأنهما كانا يجالسان اليهود ويستخبرانهم عما كانوا يجدون في التوراة  
وفي سائر الكتب المتقدمة الناطقة بالملاحم من حال إلى حال من قصة محمد ﷺ و من  
عواقب أمره ، فكانت اليهود تذكر أن محمداً مسلطاً على العرب كما كان يختصّر مسلطاً  
على بني إسرائيل ولا بدّ له من الظفر بالعرب كما ظفر بختنصر بني إسرائيل غير  
أنه كاذب في دعواه أنه نبيّ . فأتينا محمداً فساعداه على شهادة ألا إله إلا الله وبإيعاء طمعاً  
في أن ينال كل واحد منهما من جهته ولاية بلد إذا استقامت أُموره واستتبّت  
أحواله فلما آيسا من ذلك تلثما وصعدا العقبة مع عدّة من أمثالهما من المنافقين على  
أن يقتلوه فدفع الله تعالى كيدهم وردّهم بغيظهم لم ينالوا خيراً كما أتى طلحة والزبير  
علياً رضي الله عنه فبايعاه وطمع كل واحد أن ينال من جهته ولاية بلد فلما آيسا نكتايعة

وخرجا عليه فصرع الله كل واحد منهما مصرع أشباههما من الناكثين .  
قال سعد : ثم قام مولانا الحسن بن علي الهادي عليه السلام للصلاة مع الغلام فانصرف  
عنهما وطلبت أثر أحمد بن إسحاق فاستقبلاني باكياً فقلت : ما أبطأك وأبكاك ؟ قال : قد  
فقدت الثوب الذي سألتني مولاي إحضاره . قلت : لاعليك فأخبره ، فدخل عليه مسرعاً  
وانصرف من عنده متبسماً قال : وجدت الثوب مبسوطاً تحت قدمي مولانا يصلي  
عليه .

قال سعد : فحمدنا الله تعالى على ذلك وجعلنا نختلف بعد ذلك اليوم إلى منزل  
مولانا أياًماً ، فلانرى الغلام بين يديه . فلما كان يوم الوداع دخلت أنا وأحمد بن إسحاق  
وكهلان من أهل بلدنا وانتصب أحمد بن إسحاق بين يديه قائماً وقال : يا ابن رسول الله  
قدونا الرحلة واشتد الرحلة ، فنحن نسأل الله تعالى أن يصلي علي المصطفى جدك و  
على المرتضى أبيك وعلى سيدة النساء أمك وعلى سيدي شباب أهل الجنة عمك و  
أبيك وعلى الأئمة الطاهرين من بعدهما آباءك ، وأن يصلي عليك وعلى ولدك و  
نرغب إلى الله أن يعلي كعبك ويكبت عدوك ، ولا جعل الله هذا آخر عهدنا من  
لقاءك .

قال : فلما قال هذه الكلمات استعبر مولانا حتى استهلته دموعه و تقاطرت عبراته  
ثم قال : يا ابن إسحاق لا تكلف في دعائك شططاً فإنك ملاق الله تعالى في صدرك هذا فخر  
أحمد مغشياً عليه ، فلما أفاق قال : سألتك بالله وبحرمة جدك لإشرفتي بخرقه أجعلها  
كفننا ، فأدخل مولانا يده تحت البساط فأخرج ثلاثة عشر درهماً فقال : خذها ولا تنفق  
على نفسك غيرها ، فإنك لن تعدي ما سألت ، وإن الله تعالى لن يضيع أجر من  
أحسن عملاً .

قال سعد : فلما انصرفنا بعد منصرفنا من عند مولانا من حلوان على ثلاثة فراسخ  
حم أحمد بن إسحاق و ثارت به غلة صعبة أيس من حياته فيها ، فلما وردنا حلوان ونزلنا  
في بعض الخانات دعا أحمد بن إسحاق برجل من أهل بلده كان قاطناً به ، ثم قال : تفرقوا  
عني هذه الليلة و اتركوني وحدي ، فانصرفنا عنه ورجع كل واحد منا إلى مرقده . قال

سعد : فلمّا حان أن ينكشف الليل عن الصبح أصابني فكرة ففتحت عيني فإذا أنا بكافور الخادم ( خادم مولانا أبي محمد عليه السلام ) وهو يقول : أحسن الله بالخير عزاكم ، وجبر بالمحبوب رزيتكم ، قد فرغنا من غسل صاحبكم و تكفينه ، فقوموا لدفنه فإنّه من أكرمكم محلاً عند سيّدكم . ثمّ غاب عن أعيننا فاجتمعنا على رأسه بالبكاء والعويل حتّى قضينا حقّه ، وفرغنا من أمره - رحمه الله - .

**أقول :** قال في البحار - بعد نقله عن الإكمال - « دلائل الأئمة للطبري عن عبد الباقي بن بزّاد ، عن عبدالله بن محمد الثعالبي ، عن أحمد بن محمد العطار ، عن سعد بن عبدالله مثله » ..

ثمّ قال المجلسي : قال النجاشي - بعد توثيق سعد - : « لقي مولانا أبا محمد عليه السلام و رأيت بعض أصحابنا يضعفون لقاءه و يقولون : هذه حكاية موضوعة » .  
ثمّ قال المجلسي : « الصدوق أعرف بصدق الأخبار و الوثوق عليها من ذلك البعض الذي لا يعرف حاله ، وردّ الأخبار التي تشهد متونها بصحتها بمحض الظنّ و الوهم . مع إدراك سعد زمانه عليه السلام و إمكان ملاقاته سعد له إذ كان وفاته بعد وفاته عليه السلام بأربعين سنة تقريباً . ليس إلّا لآل زراء بالأخبار و عدم الوثوق بالأخبار ، والتقصير في معرفة شأن الأئمة الأطهار إذ وجدنا الأخبار المشتملة على المعجزات الغريبة إذا وصل إليهم فهم إمّا يقدحون فيها أو يراوونها ، بل ليس جرم أكثر المقدوحين من أصحاب الرّجال إلّا نقل مثل تلك الأخبار » .

قلت : الظاهر أنّ مراد النجاشي ببعض أصحابنا شيخه أحمد بن الحسين الفضايري وهو من نقاد الرّجال ، ومحققي الآثار وهو أدقّ نظراً من الصدوق وكان ذاسعة إطلاّع في الرّجال .

قال الشيخ في أوّل فهرسته : « إنّ جماعة من شيوخ طائفتنا و إن عملوا فهرست كتب أصحابنا تماصنّفوه من التصانيف و رووه من الأصول إلّا أنّ أحداً منهم لم يستوف ذلك ولا ذكر أكثره بل اقتصروا على فهرست ما رووه وما كانت في خزائهم سوى أحمد ابن الحسين فعلم كتابين أحدهما في المصنّفات و الآخر في الأصول و استوفاهما على



مبلغ ما وجد وقدر - الخ ، وقد اعتمد النجاشي الذي هو أوثق علماء الرجال عندهم عليه ، وكان تلميذه يروي عنه مشافهة تارة وبالأخذ عن كتبه أخرى .

ثم من أين أن الصدوق حكم بصحته ولم يضمن في الإكمال صحة جميع ما يرويه فيه كما ضمن في الفقيه فقال فيه « ولم أقصد قصد المصنفين في إيراد جميع ما روه بل قصدت إلى إيراد ما أفتى به وأحكم بصحته » .

ثم من أين أنه لم يشبهه فقال في أواخر صلاة الجمعة فقيهه « قال أبو عبد الله عليه السلام : أوّل من قدّم الخطبة على الصلاة يوم الجمعة عثمان لأنه كان إذا صلى لم يقف الناس على خطبته و تفرّقوا وقالوا : ما نضع بمواعظه و هو لا يتعظّ بها ، وقد أحدث ما أحدث ، فلمّا رأى ذلك قدّم الخطبتين على الصلاة » .

وقال في علله <sup>(١)</sup> - بعد نقل خبر الفضل بن شاذان عن الرضا عليه السلام - : « فإن قيل : فلم جعلت الخطبة في يوم الجمعة في أوّل الصلاة وجعلت في العيدين بعد الصلاة قيل لأنّ الجمعة أمر دائم و يكون في الشهور والسنة كثير و إذا كثرت على الناس ملّوا و تركوا ولم يقيموا عليه و تفرّقوا عنه فجعلت قبل الصلاة ليحبسوا على الصلاة ولا يتفرّقوا ولا يذهبوا ، فأما العيدان فإنّما هو في السنة مرّتين و هو أعظم من الجمعة ، والزحام فيه أكثر والناس فيه أرغب ، فإن تفرّق بعض الناس بقي عاقبتهم وليس هو كثيراً فيملّوا و يستخفّوا به » - : ( جاء هذا الخبر هكذا ، والخطبتان في الجمعة والعيدين من بعده لأنّهما بمنزلة الرّكعتين الأخراوين و أوّل من قدّم الخطبتين عثمان ) .

و هذا اشتباه واضح وقوعه من مثله غريب والعجب أنّه روى في فقيهه عن الصادق عليه السلام أنّه « لا بأس أن يتكلّم الرّجل إذا فرغ الإمام من الخطبة يوم الجمعة ما بينه وبين أن تقام الصلاة » .

مع أنّه يمكن استنباطه من القرآن قال تعالى « فإذا قضيت الصلوة فانشروا في الأرض » . ومنشأ توهمه أنّه رأى في الأخبار الواردة في العلل أنّ الخطبتين بدل الأخيرتين فتوهم أنّهما بعد ، و قد عرفت استدلاله بذلك على خبر الفضل .

و خبر تقديم عثمان إنما كان في العيدين فصحفه هو أو غيره بالجمعة . روى الحميدي في كتابه عن أبي سعيد الخدري أن مروان خطب في العيدين قبل الصلاة ، و قال : إن الناس لم يكونوا يجلسوا لنا بعد الصلاة فجعلناها قبل الصلاة .

و هذا الموضع شاهد لمن قال بعدم وجوب صلاة الجمعة تمييزاً بالإجماع العملي من الإمامية بتركهم للجمعة وإن نقلهم رواياتها كنقل روايات الجهاد ، فإن الصدوق لو كان صلى هو أو غيره من الشيعة الجمعة لما توهم هذا التوهم .

ثم الفقيه الذي يحكم بصحة ما يرويه فيه من أين كونه كذلك فقد روى فيه أخبار عدم نقص شهر رمضان و ادعى في الخصال أن تلك الأخبار موافقة للكتاب و قال : من ذهب من الشيعة إلى أخبار النقص اتقى كما يتقى العامة .

ثم لو كان حكم بصحته لم يرو في فقيهه ما تضمنه من الفقه ولم يرو في معانيه ما تضمنه من معاني الحروف ؟ .

ولو كان الخبر صحيحاً لم يروه الشيخ في غيبته مع وقوفه على إكمال الصدوق ؛ ولم قال في رجاله في « سيد » - بعد عنوانه في أصحاب العسكري عليه السلام - : « عاصره ولم أعلم أنه روى عنه » ؟ .

و لم لم يعد « محمد بن أبي عبدالله الكوفي » « سعداً » في عدد من انتهى إليه ممن وقف على معجزة للصاحب عليه السلام أوراؤه من الوكلاء وغيرهم من أهل البلاد المختلفة معلوم النسب منهم والمجهول ، مع كون سعد من الأجلة وتأخره عنه فسعد مات في حدود ثلاثمائة ، و محمد بن أبي عبدالله مات سنة اثنتي عشرة وثلاثمائة - كما لم يذكر أحمد بن إسحاق فيهم ولو كان ذلك الخبر صحيحاً لعدّه فيهم .

ثم قوله : « و ردّ الأخبار التي تشهد متونها بصحتها بمحض الظن والوهم ، موضع المثل » اقلب نصب ، فإن مضامين متنه تشهد بوضعه .

منها تضمنه أن « الفاحشة المبيّنة » في « المطلقة » البهق ولم يقل به أحد ، و إنما فسروها بأذى أهل زوجها أو زناها .

و تضمن أن السحق أفضح من الزنا مع اتفاق الإمامية على أنه كالزنا في

الحدّ أو أدون بإيجابه الجلد فقط ولو كان من محصنته . وهو الأشهر .  
و تضمن لعب الحجّة عليه السلام مع أن من علائم الإمام عليه السلام عدم لعبه ففي خبر صفوان الجمال « أنه سأل الصادق عليه السلام عن صاحب هذا الأمر فقال : إنه لا يلهو ولا يلعب ، وأقبل أبو الحسن موسى عليه السلام وهو صغير ومعه عناق مكّية وهو يقول لها : « اسجدي لربك » فأخذه أبو عبدالله عليه السلام وضمه إليه وقال : بأبي وأمي من لا يلهو ولا يلعب » .

و في صحيح معاوية بن وهب أنه سأل الصادق عليه السلام عن علامة الإمامة ، فقال : « طهارة الولادة ، وحسن المنشأ ، ولا يلهو ولا يلعب » .

و في إثبات المسعودي والكتاب المعروف بدلائل الطبري في خبر مشتمل على خروج جماعة إلى الجواد عليه السلام بعد وفاة أبيه لامتحانهم ومنهم علي بن حسان الواسطي « وأنه حمل معه من آلات الصبيان أشياء مصاغة من الفضة بقصد الإهداء والإنحاف إليه عليه السلام لطفوليته ، قال : فنظر إليّ نظر مغضب ، ثم رمى به يمينا وشمالا ، وقال : ما لهذا خلقنا الله ، فاستقلته واستعفينه فعفا ، وقام فدخل وخرجت ومعى تلك الآلات - الخبر .

و تضمن منع الحجّة عليه السلام أباه عليه السلام عن الكتابة ولا يفعل مثل ذلك صبيان العامة إلا قبل صيرورهم ذوي تميز ، فكيف يفعل ذلك مثله عليه السلام .

و تضمن إبقاء العسكري عليه السلام رمانة ذهبية تلمع بدائع نقوشها وسط غرائب الفصوص المركبة عليها للعب ولله ، مع أن ذلك عمل مترفي أهل الدنيا لا مثلهم عليه السلام المعرضين عن الدنيا وزخارفها .

و تضمن الإنكار في تفسير آية « فاخلع نعليك » بما فيه مع أن الصدوق نفسه روى في العلل عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن أبان ، عن يعقوب بن شعيب ، عن الصادق عليه السلام قال : قال الله تعالى لموسى : « فاخلع نعليك » لأنها كانت من جلد حمار ميت ، والخبر صحيح أو كالصحيح حيث إن أبان من أصحاب الإجماع على فرض صحة نسخة الكشي في كونه ناوسيا مع أن الراوي

للخبر ابن الوليد النقّاد للآثار .

و أيضاً قال تعالى ذلك له لما أراد بعثته فلا معنى لقوله في الخبر « استجبه له في نبوته » ، فالأنبياء كانوا لا يعرفون شيئاً من الشريعة قبل الوحي إليهم بها .  
ثم من أين أن صلاة موسى ﷺ كانت فيهما ؟ ومن أين اتحاد الشرائع في مثله ؟

و تضمن أن الله تعالى أوحى إلى موسى « أن أزرع حباً أهلك من قلبك إن كانت محبتك لي خالصة » مع أن محبة الخالق على وجه ومحبة الخلاق على وجه ولا يزاحم الثاني الأول ولا ينقصه ، كيف وقد قال نبينا ﷺ - وهو أكمل الرسل وأفضلهم - « حُبّ إليّ من دنياكم ثلاث ، النساء - الخبر » .

وقال الصادق ﷺ : « من أخلاق الأنبياء حبّ النساء » . وقال ﷺ : « ما أظن رجلاً يزاد في الإيمان ( أو في هذا الأمر ) خيراً إلاّ ازداد حباً للنساء » . وإنما المذموم حبّ يوجب مخالفة أمره تعالى ونهيه ، قال عز وجل : « قل إن كان آباؤكم وأبناءكم - إلى قوله - أحبّ إليكم من الله ورسوله - الآية » .

مع أن جمل « نعليك » كناية واستعارة عن حبّ الأهل مجاز يحتاج إلى قرينة ولا قرينة . مع أن الأمر بالنزع لو كان المراد بالنعلين حبّ الأهل كان للدوام وبنافيه تعليله « إنك بالواد المقدس طوى » .

و تضمن تفسير « كهيمص » بما فيه مع أن الأخبار وردت في تفسيره بغير ذلك فروى الصدوق في معانيه <sup>(١)</sup> « في باب معاني الحروف المقطعة » خبراً عاماً لها وفيه « وكهيمص » معناه « أنا الكافي الهادي الوليّ العالم الصادق الوعد » .

وروى خبراً خاصاً به وهو « أن رجلاً سأل الصادق ﷺ عن « كهيمص » فقال ﷺ : « كاف » كاف لشيئتنا . « هاء » هادلهم . « ياء » وليّ لهم . « عين » عالم بأهل طاعتنا . « صاد » صادق لهم وعدهم حتى يبلغ بهم المنزلة التي وعدنا إياهم في بطن القرآن » .

و في تفسير القمّيّ « و أمّا قوله : « كهيص » فقال : الله هو الكافي ، الهادي ، العالم ذي الأيادي . الصابر على الأعادي . »

و روى أيضاً مسنداً عن الصادق عليه السلام قال : « هذه أسماء الله مقطّعة . »

و روى نصر بن مزاحم في صفينته عن الأصمغ قال : ما كن عليّ عليه السلام في قتال قط ، إلّا نادى « يا كهيص . »

والكل كما ترى دالة على أن « كهيص » أسماء الله تعالى .

و تضمن « أن » اليهود كانوا يخبرون بظهور محمد يسلمط على العرب كتسلط بختنصر على بني إسرائيل و أنه كاذب . مع أنه خلاف القرآن فإنه تضمن أنهم يوعدون أعدائهم به <sup>و الله</sup> و أنه إذا ظهر ينتقم لهم منهم ، : قال تعالى : « وكانوا من قبل يستفتحون به فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به . »

و ورد أن الأتصار بادروا بالإسلام لما سمعوا من اليهود فيه <sup>عليه السلام</sup> فقالوا : هذا النبي الذي كانت اليهود يخبروننا به .

و تضمن أن الرّجلين كانا يجالسان اليهود و يستخبرانهم عن عواقب أمر محمد مع أنهما لم يكونا أهل ذلك لا سيما الثاني الذي كان جلفاً جافاً ، و حديث إسلامه معروف .

و أي مانع من أن يكون إسلامهما طوعاً و بصيران أخيراً منافقين ، فكم من مؤمن صار كافراً فضلاً عن أن يصير منافقاً ، قال تعالى « إن الذين آمنوا ثم كفروا ، ألم يكن إبليس ملكاً مقرباً ، ثم صار رجيماً لعيناً فأبى استبعاد من أن يؤمن الرّجلان طوعاً ، ثم يكفران حسداً منهما بمقام أمير المؤمنين عليه السلام و استكفاً عن طاعته ، كما كفر إبليس بسبب آدم عليه السلام . »

ألم يخبر الله تعالى بانتظار وقوع الارتداد من عامة الأمة في قوله عز وجل « وما محمد إلّا رسول قد خلت من قبله الرّسل . أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم . »

و تضمن أنه لم لم ينقض سعد دعوى خصمه بإخراج النبي <sup>عليه السلام</sup> أبابكر معه إلى الغار بأنه لم لم يخرج باقي الأربعة معه لأنهم أيضاً صاروا خلفاء مثل أبي بكر

مع أنه لا ينقض دعواه فإنَّ للخصم أن يقول : إنني لم أفل أخرجته للخلافة المجردة بل لأنه أسس سلطنة للمسلمين و شكّل دولة لهم وكم بين الباني لبیت والجائي إلى بیت ممد .

و مما يوضح جعله اشتماله على موت « أحمد بن إسحاق » في حياة العسكري عليه السلام و بعثه عليه السلام خادمه المسمى بكافور لتجهيزه مع أن بقاء أحمد بعده عليه السلام أمر قطعي إنفاقي .

هذا الكشي صرح في ترجمة أحمد بأنه عاش بعد وفاة أبي محمد عليه السلام . و روى خبراً أنه كتب إلى صاحب الدار عليه السلام يستقرضه ألف دينار للحجّ فوقع عليه السلام ، هي له مناصلة و إذا رجع فله عندنا سواها . و قال : « وكان أحمد لصغفه لا يطمع نفسه أن يبلغ الكوفة ، ثم قال : وفي هذا من الدلالة » .

و روى بعده عن الحسين بن روح أن أحمد بن إسحاق كتب إليه - أي إلى صاحب عليه السلام - يستأذنه في الحجّ ، فأذن له و بعث إليه بثوب ، فقال أحمد بن إسحاق نعمي إليه نفسه ، فانصرف من الحجّ فيات بجلوان . قال الكشي : « إنما أتيت بهذا الخبر ليكون أنتم لصلاحه و ما ختم له به » .

وهذا الشيخ الطوسي قال في غيبته <sup>(١)</sup> « فأما السفراء الممدوحون في زمان الغيبة ، - ثم عدّ الوكلاء الأربعة ، ثم ذكر المذمومين من مدعي النيابة - ثم قال : « و قد كان في زمان السفراء الممدوحين أقوام ثقات ترد عليهم التوقيعات من قبل المنصوبين للسفارة من الأصل » ، ثم قال : « و منهم أحمد بن إسحاق و جماعة خرج التوقيع في مدحهم ، روى أحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبي محمد الرازي قال : كنت أنا و أحمد بن أبي عبدالله بالسكر فورد علينا رسول من قبل الرّجل فقال : « أحمد ابن إسحاق الأشعري » ، و إبراهيم بن محمد الهمداني ، و أحمد بن حمزة بن اليسع ثقات ، و هذا صاحب الكتاب المعروف بدلائل الطبري قال ( ص ٢٧٢ ) و كان أحمد بن -

إسحاق القمّي الأشعريّ الشيخ الصدوق وكيل أبي محمد عليه السلام فلما مضى أبو محمد عليه السلام إلى كرامة الله عزّ وجلّ أقام على وكالته مع مولانا صاحب الزّمان عليه السلام تخرج إليه توقيعاته وتحمل إليه الأموال من سائر النواحي التي فيها موالى مولانا فيتسلمها إلى أن أستاذن في المسير إلى قم فخرج الأئمة بالمشي وذكر أنّه يمرض ويموت في الطريق فمرض بحلول و مات ودفن بها - رضي الله عنه - وأقام مولانا عليه السلام بعد مضى أحمد بن إسحاق الأشعريّ بسرّ من رأى مدّة ثمّ غاب .

و روى الكافي (في باب من رآه عليه السلام) <sup>(١)</sup> عن محمد بن عبد الله ، و محمد بن يحيى ، عن الحميريّ قال : « اجتمعت أنا والشيخ أبو عمرو عند أحمد بن إسحاق بن سعد الأشعريّ - إلى أن قال - فهذا قول إمامين قد مضيا فيك - إلى أن قال - قلت : فالاسم ؟ قال : محرمّ عليكم أن تسألوا عن ذلك ، ولا أقول هذا من عندي وليس لي أن أحلّ وأحرّم ، ولكن عنه عليه السلام فانّ الأمر عند السلطان أن أبا محمد عليه السلام مضى ولم يخلف ولداً » .

و رواه الإكمال و رواه الغيبة . وهو خبر صحيح السند قريب الإسناد مشتمل على أن « أحمد بن إسحاق » هذا أشار على الحميريّ أن يسأل عثمان بن سعيد عن خلف العسكريّ عليه السلام - والخبر أيضاً دالٌّ على أن أحمد بن إسحاق لم ير الحجة عليه السلام خلاف ذلك الخبر .

وروى الكافي أيضاً (في باب مولد عليه السلام) <sup>(٢)</sup> عن عليّ بن محمد ، عن سعد بن عبد الله قال - إنّ الحسن بن النضر و أبا صدام و جماعة تكلموا بعد مضى أبي محمد عليه السلام فيما في أيدي الوكلاء - إلى أن قال - فقال الحسن : لمّا وافيت بغداد اكرتيت داراً - إلى أن قال - ثمّ جاء أحمد بن إسحاق بجميع ما كان معه .

و روى غيبة الشيخ (في باب توقيعات الحجة عليه السلام) بإسناده عن الأسديّ ، عن سعد قال : حدثنا الشيخ الصدوق أحمد بن إسحاق الأشعريّ أنّه جاءه بعض أصحابنا

(١) المصدر : ج ١ ص ٣٣٩ .

(٢) المصدر ج ١ ص ٥١٧ .

يعلمه أن جعفر بن عليّ كتب إليه كتاباً يعرفه فيه نفسه و يعلمه أنه القيم بعد أخيه - الخبر .

و عن كتاب الحضيبي ، عن عليّ بن الحسن اليمانيّ أنه وصل إلى صاحب عليه السلام مكتوب من أحمد في عام وفاته ، في أمرين والثاني استعفاؤه لكبره ، فكتب عليه السلام فيه « يجيثك جوابه ، وما وصلت إلى قم » فمات يحاولان .

و بالجملة الأخبار مستفيضة بل متواترة في بقاء أحمد بن إسحاق بعد العسكريّ عليه السلام فيكون ذاك الخبر المتضمن لموته قبله جملًا ، مضافًا على اشتماله على المنكرات التي مرّت الإشارة إليها .

و أمّا تضمّنه لمطلب صحيح كعدم إمكان اختيار الأئمة للأئمة فلا ينافي جملة ، حيث إن من أراد وضع شيء يلبس بمزج باطله بشيء من الحقّ ليروّج متاعه الفاسد . ثم كما أن منته يشهد بعدم صحته كذلك سنه فإن الصدوق إنما يروي عن سعد بتوسط أبيه أو شيخه ابن الوليد كما يعلم من مشيخة فقيهه و الخبر تضمّن أربع وسائل منكرين .

و من الغريب أن صاحب الكتاب المعروف بالدلائل رواه بثلاث وسائل مع أنه يروي كالشيخ عن الصدوق بواسطة .

مع أن الواسطتين الأولين عبد الباقي و عبد الله الثعالبيّ أيضاً مجهولان . ثم إن الذي وجدنا من رواية الكتاب المعروف بالدلائل للخبر إنما هو إلى قوله : « وجعلنا نختلف بعد ذلك اليوم إلى منزل مولانا فلانرى الغلام بين يديه ، لا إلى آخره كما هو مفاد تعبير البحار المتقدم في قوله : رواه الدلائل مثل الإكمال كما مرّ »

و لعله تعمّد ترك ذيله المشتمل على إخبار العسكريّ عليه السلام لأحمد بن إسحاق بموته لتفطنه بعدم صحته وقد عرفت أنه روى بقاءه بعده عليه السلام .

ومنها ما رواه الإكمال <sup>(١)</sup> أيضاً فقال : حدّثنا أبو الحسن بن عليّ بن موسى



ابن أحمد بن إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام قال : وجدت في كتاب أبي رضي الله عنه قال : حدثنا محمد بن أحمد الطوال ، عن أبيه ، عن الحسن بن علي الطبري ، عن أبي جعفر محمد بن علي بن إبراهيم ابن مهزيار قال : سمعت أبي يقول : سمعت جدي علي بن إبراهيم يقول : كنت نائماً في مرقد في ما يرى النائم قائلاً يقول لي : حج فإني نلتقى صاحب زمانك . قال علي بن إبراهيم : فانتبهت وأنا فرح مسرور ، فمازلت في الصلاة حتى انفجر عمود الصبح وفرغت من صلاتي وخرجت أسأل عن الحاج فوجدت فرقة تريد الخروج ، فبادرت مع أول من خرج ، فمازلت كذلك حتى خرجوا وخرجت بخروجهم أريد الكوفة ، فلما وافيتها نزلت عن راحلتي وسلمت متاعي إلى ثقات إخواني وخرجت أسأل عن آل أبي محمد عليه السلام ، فمازلت كذلك فلم أجد أثراً ، ولا سمعت خبراً ، وخرجت في أول من خرج أريد المدينة ، فلما دخلتها لم أملك أن نزلت عن راحلتي وسلمت رحلي إلى ثقات إخواني وخرجت أسأل عن الخبر وأقفوا لأثر ، فلاخبراً سمعت ، ولا أثراً وجدت ، فلم أزل كذلك إلى أن نفر الناس إلى مكة ، وخرجت مع من خرج ، حتى وافيت مكة ، ونزلت فاستوثقت من رحلي وخرجت أسأل عن آل أبي محمد عليه السلام فلم أسمع خبراً ولا وجدت أثراً ، فمازلت بين الإياس والرجاء متفكراً في أمري و عائباً على نفسي ، وقد جن الليل . فقلت : ارقب إلى أن يخلولي وجه الكعبة لأطوف بها وأسأل الله عز وجل أن يعرفني أملئ فيها فينمنا أنا كذلك وقد خلالي وجه الكعبة إذنمت إلى الطواف فإذا أنا بفتى ملبح الوجه ، طيب الرائحة ، متزور بردة ، متشع بأخرى ، وقد عطف بردائه على عاتقه فرعته ، فالتفت إلي فقال : ممن الرجل ؟ فقلت : من الأهواز ، فقال : أتعرف بها ابن الخصيب ! فقلت : رحمه الله دعني فأجاب ، فقال : رحمه الله لقد كان بالنهار صائماً وبالليل قائماً وللقرآن تالياً ولنا موالياً ، فقال : أتعرف بها علي بن إبراهيم بن مهزيار ؟ فقلت : أنا علي ، فقال : أهلاً وسهلاً بك يا أبا الحسن . أتعرف الصريحين ؟ قلت : نعم قال : و من هما ؟ قلت : محمد وموسى . ثم قال : علمت العلامة التي بينك وبين أبي محمد عليه السلام فقلت : معي ، فقال : أخرجها ،

فأخرجتها إليه خاتماً حسناً على فصه « محمد و علي » ، فلما رأى ذلك بكى ملياً ورنّ شجياً ، فأقبل يبكي بكاءً طويلاً و هو يقول : رحمك الله يا أبا محمد فلقد كنت إماماً عادلاً ، ابن أئمة و أبا إمام ، أسكنك الله الفردوس الأعلى مع آبائك عليهم السلام .

ثم قال : يا أبا الحسن صر إلى رحلك وكن علي أهبة من كفايتك حتى إذا ذهب الثلث من الليل وبقي الثلثان فالحق بنا فانك ترى منك إن شاء الله . قال ابن مهزيار : فصررت إلى رحلي أطيل التفكير حتى انهجم الليل ، فقممت إلى رحلي وأصلحته ، و قدّمت إلى راحلتي وحملتها و صرت في منها حتى لحقت الشعب فإذا أنا بالفتى هناك يقول : أهلاً وسهلاً بك يا أبا الحسن طوبى لك فقد أذن لك ، فسار و سرت بسيره حتى جازبي عرفات و منى ، و صرت في أسفل ذروة جبل الطائف ، فقال لي : يا أبا الحسن انزل وخذ في أهبة الصلاة ، فنزل و نزلت حتى فرغ و فرغت ، ثم قال لي : خذني صلاة الفجر وأوجز ، فأوجزت فيها وسلم وعفّر وجهه في التراب ، ثم ركب وأمرني بالركوب فركبت ، ثم سار و سرت بسيره حتى علا الذروة فقال : المبح هل ترى شيئاً ؟ فلمحت فראيت بقعة نزهة كثيرة العشب والكلاء ، فقلت : ياسيدي أرى بقعة نزهة كثيرة العشب والكلاء ، فقال لي : هل ترى في أعلاها شيئاً ؟ فلمحت إذا أنا بكثيب من رمل فوق بيت من شعر يتوقد نوراً ، فقال لي : هل رأيت شيئاً ؟ فقلت : أرى كذا وكذا ، فقال لي : يا ابن مهزيار طب نفساً وقرّ عيناً فإن هناك أمل كل مؤمل ، ثم قال لي : انطلق بنا ، فسار و سرت حتى صار في أسفل الذروة ، ثم قال : انزل فهنا بذل لك كل صعب ، فنزل و نزلت حتى قال لي : يا ابن مهزيار خلّ عن زمام الرّاحلة ، فقلت : علي من أخلفها وليس ههنا أحد ؟ فقال : إن هذا حرم لا يدخله إلا ولي ، ولا يخرج منه إلا ولي ، فخلّيت عن الرّاحلة ، فسار و سرت فلما دنا من الخيباء سبقني و قال لي : قف هنا إلى أن يؤذن لك ، فما كان إلا هنيئة فخرج إليّ و هو يقول : طوبى لك قد أعطيت سؤالك ، قال : قد دخلت عليه صلوات الله عليه و هو جالس على نمط عليه نطع أديم أحمر متكىء على مسبورة أديم ، فسلمت عليه وردّ عليّ السلام ولمحته فראيت وجهه مثل فلقة قمر ، لا بالخرق ولا بالبزق ، ولا بالطويل الشامخ ، ولا بالقصير اللاسق ، ممدود القامة ، صلت

الجبين ، أزج الحاجبين ، أدعج العينين ، أفتى الأنف ، سهل الخدين ، على خدة الأيمن خال . فلما أن بصرت به حارعتني في نعمته وصفته ، فقال لي : يا ابن مهزيار كيف خلقت إخوانك في العراق ؟ قلت : في ضنك عيش وهناة ، قد تواترت عليهم سيوف بني الشيبان فقال : قاتلهم الله أنى يؤفكون ، كأنى بالقوم قد قتلوا في ديارهم وأخذهم أمر ربهم ليلا ونهاراً ، فقلت : متى يكون ذلك يا ابن رسول الله ؟ قال : إذا حيل بينكم وبين سبيل الكعبة بأقوام لا خلاق لهم والله ورسوله منهم براء ، وظهرت الحمرة في السماء ثلاثاً فيها أعمدة كأعمدة اللجين يتلأل نوراً ويخرج الشروسي من إرمنية وأذريجان يريد وراء الرئي الجبل الأسود المتلاحم بالجبل الأحمر ، لزيق جبل طالقان ، فيكون بينه وبين المروزي وقعة صلبانية ، يشيب فيها الصغير ، ويهرم منها الكبير ، ويظهر القتل بينهما فعندها توقعوا خروجه إلى الزوراء ، فلا يلبث بها حتى يوافي باهات<sup>(١)</sup> ، ثم يوافي واسط العراق ، فيقيم بها سنة أو دونها ، ثم يخرج إلى كوفان فيكون بينهم وقعة من النجف إلى الحيرة إلى الغري وقعة شديدة تذهل منها العقول ، فعندها يكون بوار الفتين ، وعلى الله حصاد الباقي .

ثم تلا قوله تعالى « بسم الله الرحمن الرحيم أتينا أمرنا ليلاً أونهاراً فجعلناها حصيداً كأن لم تغن بالأمس » فقلت : سيدي يا ابن رسول الله ما الأمر ؟ قال : نحن أمراؤه وجنوده ، قلت : سيدي يا ابن رسول الله حان الوقت ؟ قال : « واقتربت الساعة وانشق القمر » .

و نقله البحار عنه مع اختلاف فيه « سمعت جدي علي بن مهزيار » قال علي بن مهزيار ، « أتعرف علي بن مهزيار ؟ فقلت : أنا علي بن مهزيار ، ولا بد أنه نقل عن نسخة سقيمة فإن علي بن مهزيار كان من أصحاب الرضا عليه السلام إلى الهادي عليه السلام ومات في أوائل عصر العسكري عليه السلام روى الكافي ( في باب بعد باب الحج عن المخالف<sup>(٢)</sup> ) عن محمد بن يحيى ، عمن حدثه أن إبراهيم بن مهزيار قال : كتبت إلى

(١) في بعض النسخ « ماهان » . وفي بعضها « ماهات » .

(٢) المصدر ج ٤ ص ٣١٠ .

أبي محمد عليه السلام « أن مولاك علي بن مهزيار أوصى أن يحج عنه - الخبر » .  
و لعل ناسخ نسخة المجلسي رأى عدم ذكر علي بن إبراهيم بن مهزيار في  
الرجال ورأى اشتهاً علي بن مهزيار فبدله بزعم تصحيحه و غفلة عن موت علي بن -  
مهزيار قبل عصر الغيبة .

و كيف كان فيدل علي جعله اشتماله علي أن للحجة عليه السلام أخاً مسمى بموسى  
مع إجماع الإمامية على أن العسكري عليه السلام لم يخلف غير الحجة عليه السلام .  
و اشتماله علي عدم وقوف الراوي علي أثر لآل أبي محمد عليه السلام مع أن سفراءه  
عليه السلام من زمان وفاة أبيه عليه السلام ( سنة ٢٦٠ ) إلى انقضاء الغيبة الصغرى سنة ٣٢٩ ،  
أو ٣٢٨ ، ( على اختلاف مرتين سنة موت السمرى ) كانوا مشهورين معروفين يراجعهم  
الشيعه ويتوسطون بينهم و بين الحجة عليه السلام .

و أيضاً علي بن إبراهيم بن مهزيار لم يذكر في رجال ، و لم يوقف عليه في  
خبر آخر .

و أما ما رواه الشيخ في غيبته <sup>(١)</sup> عن التلعكبري ، عن أحمد بن علي الرازي ،  
عن علي بن الحسين عن رجل - ذكر أنه من أهل قزوین لم يذكر اسمه - عن خبيب  
ابن محمد بن يونس بن شاذان الصنعاني قال : دخلت على علي بن إبراهيم الأهوازي  
فسألته عن آل أبي محمد عليه السلام فقال : يا أخي لقد سألت عن أمر عظيم حججت عشرين  
حجة كلاً أطلب به عيان الإمام فلم أجد إلى ذلك سبيلاً ، فبينما أنا ليلة نائم في مرقدي  
إنذأت قائلاً يقول : يا علي بن إبراهيم قد أذن الله لي في الحج فلم أعقل ليلتي حتى  
أصبحت فأنا مفكر في أمري أقرب الموسم ليلى و نهاري ، فلما كان وقت الموسم أصلحت  
أمري و خرجت متوجهة نحو المدينة فمازلت كذلك حتى دخلت يثرب فسألت عن آل  
أبي محمد عليه السلام فلم أجده أثراً ، ولا سمعت له خبراً ، فأقمت مفكراً في أمري حتى خرجت  
من المدينة أريد مكة فدخلت الجحفة و أقمت بها يوماً و خرجت منها متوجهة نحو  
الغدیر - وهو على أربعة أميال من الجحفة - فلما أن دخلت المسجد صليت و غفرت و

اجتهدت في الدعاء ، و ابتهمت إلى الله لهم و خرجت أريد عسفان ، فما زلت كذلك حتى دخلت مكة فأقمت بها أياماً أطوف البيت واعتكفت فبينما أنا ليلة في الطواف إذا أنا بفتى حسن الوجه ، طيب الرائحة ، يتبختر في مشيته ، طائف حول البيت فحسب قلبي به فقممت نحوه فحككته ، فقال لي : من أين الرجل ؟ فقلت : من أهل العراق ، فقال لي : من أي العراق ؟ قلت : من الأهواز ، فقال لي : تعرف بها الخصيب ؟ فقلت : رحمه الله دعني فأجاب ، فقال : رحمه الله فما كان أطول ليلته و أكثر تبتله وأغزردمعه ، أفتعرف علي بن إبراهيم بن المازيار ، فقلت : أنا علي بن إبراهيم فقال : حيّاك الله أبا الحسن ما فعلت بالعلامة التي بينك وبين أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام فقلت : معي ، قال : أخرجها ، فأدخلت يدي في جيبى فاستخرجتها ، فلما أن رآها لم يتمالك أن تفرغرت عيناه بالدُموع و بكى منتحباً حتى بلّ أظفاره ، ثم قال : أذن لك الآن يا ابن المازيار صر إلى رحلك وكن على أهبة من أمرك حتى إذا لبس الليل جلبابه ، و غمر الناس ظلامه سر إلى شعب بني عامر فابك ستلقاني هناك ، فسرت إلى منزلي ، فلما أن أحسست بالوقت أصلحت رحلي وقدّمت راحلتي وعكمتها <sup>(١)</sup> شديداً ، وحملت وصرت في متنه وأقبلت مجدّاً في السير ، حتى وردت الشعب فإذا أنا بالفتى قائم ينادي يا أبا الحسن إليّ ، فمأزلت نحوه ، فلما قربت بدأني بالسلام و قال لي : سربنا يا أخ ، فما زال يحدّثني وأحدّثه حتى تخرقنا <sup>(٢)</sup> جبال عرفات وسرنا إلى جبال منى وانفجر الفجر الأوّل ، و نحن قد توسّطنا جبال الطائف ، فلما أن كان هناك أمرني بالنزول وقال لي : انزل فصلّ صلاة الليل فصليت وأمرني بالوتر فأوترت - و كانت فائدة منه - ثم أمرني بالسجود والتعقيب ، ثم فرغ من صلاته و ركب و أمرني بالركوب و سار و سرت معه حتى علاذروة الطائف فقال : هل ترى شيئاً ؟ قلت : نعم أرى كتيب رمل عليه بيت شعر يتوقّد البيت نوراً ، فلما أن رأيته طابت نفسي فقال لي : هناك الأملو الرّجاء ، ثم قال : سربنا يا أخ فسار و سرت بمسيره إلى أن انحدر من الذّروة و صار في

(١) الضمير راجع الى الراحلة والراحلة تؤثث و تذكر .

(٢) بالخاء المعجمة و الراء المعجمة أي قطعنا

أسفله ، فقال : اتزل فبهنا يذل كل صعب و يخضع كل جبار ، ثم قال : خل عن زمام الناقة ، قلت : فعلى من أخلفها ؟ فقال حرم القائم لا يدخله إلا مؤمن ولا يخرج منه إلا مؤمن ، فخليت من زمام راحلتي وسارو سرت معه إلى أن دنا من باب الخباء فسبقني بالدخول وأمرني أن أقف حتى يخرج إلي ، ثم قال لي : ادخل هناك السلامة ، فدخلت فإذا أنا به جالس قد انتشج ببردة و اتزر بأخرى وقد كسر بردته على عاتقه وهو كأقحوانة أرجوان <sup>(١)</sup> قد تكاثف عليها الندى وأصابها ألم الهوى ، وإذا هو كقصير بان <sup>(٢)</sup> أو قضيب ريحان ، سمح سخي تقي تقي ، ليس بالطويل الشامخ ولا بالقصير اللازق ، بل مربوع القامة ، مدوّر الهامة ، صلت الجبين ، أزج الحاجبين ، أفى الأنف ، سهل الخدين ، على خده الأيمن خال كأنه فتات مسك على رضاضة عنبر ، فلما أن رأيته بدرته بالسلام فرّد على أحسن ما سلمت عليه وشافهني وسألني عن أهل العراق ، فقلت : سيدي قد ألسوا جلباب الذلة ، وهم بين القوم أدلاء ، فقال لي : يا ابن المازيار أهي أبو محمد عهد إلي أن لا أجاور قوماً غضب الله عليهم ولعنهم ولهم الخزي في الدنيا والآخرة ، ولهم عذاب أليم ، وأمرني أن لا أسكن من الجبال إلا وعرها ، ومن البلاد إلا غفرها ، والله مولاكم أظهر التقيّة فوقكها بي فأنا في التقيّة إلى يوم يؤذن لي فأخرج ، فقلت : ياسيدي متى يكون هذا الأمر ؟ فقال : إذا حيل بينكم وبين سبيل الكعبة واجتمع الشمس والقمر ، و استداربهما الكواكب والنجوم ، فقلت : متى يا ابن رسول الله ؟ فقال لي : في سنة كذا وكذا تخرج دابة الأرض من بين الصفا والمروة ومعه عصا موسى وخاتم سليمان ، يسوق الناس إلى المحشر .

قال : فأقمت عنده أياماً وأذن لي بالخروج بعد أن استقصيت لنفسي و خرجت نحو منزلي ، والله لقد سرت من مكّة إلى الكوفة ومعى غلام يخدمني ، فلم أر إلا خيراً و صلى الله على محمد وآله وسلم تسليماً .

١ (١) الاقحوان - بالضم - البايونج . والارجوان : الارغوان .

٢ (٢) البان : شجر سبط التوام ، لين الورق . يشبه به القد لطوله .

ورواه الكتاب المعروف بدلائل الطبري عن محمد بن سهل الجلودي ، عن أحمد ابن محمد بن جعفر الطائي ، عن محمد بن الحسن بن يحيى الحارثي ، عن علي بن إبراهيم ابن مهزيار الأهوازي مع اختلاف - وفي آخره « ثم قال : يا ابن مهزيار ألا نبشك الخبر إذا قعد الصبي ، و تحرك المغربي ، و سار العماني ، و بويع السفيني يؤذن لولي الله فاخرج بين الصفا والمروة في ثلاثمائة و ثلاثة عشر رجلاً فأجىء إلى الكوفة وأهدم مسجدها و أنبىه على بنائه الأول و أهدم ما حوله من بناء الجبابرة و أحج بالناس حجة الإسلام و أجىء إلى يثرب فأهدم الحجرة و أخرج من بها وهما طريقان فأمر بهما تجاه البقيع و أمر بخشبتين يصلبان عليهما فتورق من تحتهما فيقتن الناس بهما أشد من الفتنة الأولى فينادي مناد من السماء : يا سماء أيدي و يا أرض خذي فيومئذ لا يبقى على وجه الأرض إلا مؤمن قد أخلص قلبه للإيمان ، قلت : يا سيدي ما يكون بعد ذلك ؟ قال : الكرّة الكرّة ، الرّجعة الرّجعة ، ثم تلا هذه الآية « ثم رددنا لكم الكرّة عليهم و أمددناكم بأموال و بنين وجعلناكم أكثر نفيراً » .

فليس خبراً آخر بل هو عينه و إن اختلف بعض اسنادهما و بعض ألفاظهما و نقلاً زيادة و نقصاً .

و يشهد لوضعه أيضاً مضافاً إلى ما مرّ اشتماله على سؤاله يثرب عنه عليه السلام حتى يراه عياناً مع أن عدم إمكان ذلك كان يعرفه كل إمامي و اشتماله على منكرات آخر كتبختر من كان سفيراً عنه عليه السلام و غيره .

و أيضاً استقصى محمد بن أبي عبدالله الكوفي - و يأتي كلامه في الخبر الآتي - عدد من رأى الحجة عليه السلام المعروف و غير المعروف ، فلو كان علي بن إبراهيم بن مهزيار موجوداً أو رآه عليه السلام كيف لم يذكره ، و هو من بيت جليل و ذكروا أسانيد إليه - و يأتي زيادة كلام في الخبر الآتي .

ثم إن في اسناد الإكمال تحريفاً فقوله « عن أبي جعفر محمد بن علي بن إبراهيم ابن مهزيار قال : سمعت أبي يقول : سمعت جدّي علي بن إبراهيم يقول ، كما ترى فعلي بن إبراهيم أبوه ، و إنما جدّه إبراهيم بن مهزيار و يأتي في الآتي نقل المضمون

عن إبراهيم بن مهزيار فلعلمه لما حصل التحريف في إسناده تصرف المحشون في خطابات منته .

ومنها ما رواه الإكمال <sup>(١)</sup> أيضاً ، عن محمد بن موسى بن المتوكل ، عن عبدالله بن جعفر الحميري ، عن إبراهيم بن مهزيار قال : قدمت مدينة الرسول ﷺ فبحثت عن أخبار آل أبي محمد الحسن بن عليٍّ الأخير عليه السلام فلم أقع على شيء ، فرحلت منها إلى مكة مستبشراً عن ذلك فبينما أنا في الطواف إذ تراءى لي فتى أسمر اللون ، رائع الحسن ، جميل الهيئة ، يطيل التوسم في ، فعدلت إليه مؤملاً منه عرفان ما قصدت له فلما قربت منه سلمت فأحسن الإجابة ، ثم قال : من أي البلاد أنت ؟ قلت : رجل من أهل العراق ، قال : من أي العراق ؟ قلت : من الأهواز ، فقال : مرحباً بلقائك هل تعرف فيها جعفر بن حمدان الجصيني ؟ قلت : دعي فأجاب قال : رحمه الله ما كان أطول ليله وأجزل نيله ، فهل تعرف إبراهيم بن مهزيار ؟ قلت : أنا إبراهيم بن مهزيار فعاثني ملباً ، ثم قال : مرحباً بك يا أبا إسحاق ما فعلت بالعلامة إلتى وشحت بينك وبين أبي محمد عليه السلام فقلت : لعلك تريد الخاتم الذي آثرني الله به من الطيب أبي محمد الحسن بن عليٍّ ؟ قال : ما أردت سواء ، فأخرجته إليه ، فلما نظر إليه استعبر وقبله . ثم قرأ كتابته وكانت د يا الله يا محمد يا عليٍّ ، ثم قال : بأبي بنان <sup>(٢)</sup> طال ما جلست فيها .

و تراخى بناقون الأحاديث إلى أن قال لي : يا أبا إسحاق أخبرني عن عظيم ما توخيت بعد الحج ، قلت : وأبيك ما توخيت إلا ما سأستعلمك مكنونه ، قال : سل عما تريد فأنني شارح لك إن شاء الله ، قلت : فهل تعرف من أخبار آل أبي محمد الحسن [بن عليٍّ] عليه السلام شيئاً ؟ قال لي : وأيم الله إنني لأعرف الضوء بجبين محمد وموسى ابني الحسن ابن عليٍّ سلوات الله عليهما ، ثم إنني لرسولهما إليك قاصداً لا تيانك أمرهما ، فإن أحببت لقاءهما والاكتمال بالتبرك بهما فارتحل معي إلى الطائف ، ولتكن في ذلك في خفية من رجالك واكتنام .

(١) في باب من شاهد القائم تحت رقم ١٩ .

(٢) في النسخ المخطوطة التي عندي من المصدر د بأبي يداً طال ما جلست فيهما .



قال إبراهيم : فشخصت معه إلى الطائف اتخلل رملة فرملة حتى أخذ في بعض مخارج الفلاة فبذت لنا خيمة شعر قد أشرفت على أكمة رمل تتلأؤ تلك البقاع منها تلؤلؤاً فبدرني إلى الإذن ودخل مسلماً عليهما وأعلمهما بمكاني فخرج إليّ أحدهما وهو الأكبر سنّاً محمد بن الحسن ، صلى الله عليه وهو غلام أمرد ناصع اللون واضح السن<sup>(١)</sup> أبلج الحاجب مسنون الخدّ ، أفنى الأنف ، أشمّ أروع ، كأنه غصن يان ، وكأنّ صفحة غرّة كوكب دريّ ؛ بخدّه الأيمن خال كأنه فتاة مسك على بياض الفضة ، وإذا برأسه وفرة شجواء سبطة تطالع شعمة أذنه ، له سمت ما رأت العيون أقصد منه ، ولا أعرف حسناً وسكينة وحياة ، فلما مثل لي أسرعرت إلى تلقّيه فأكبت عليه ألثم كلّ جارحة منه فقال : مرحباً بك يا أبا إسحاق لقد كانت الأيّام تعدني وشك لقائك ، والمعائب بيني وبينك على تشاحط الدّار و تراخي المزار ، تتخيّل لي صورتك حتى كأن لم نخل طرفة عين من طيب المحادثة ، و خيال المشاهدة ، وأنا أحمد الله ربّي أنّه وليّ الحمد على ما قبض من التلافي و رفقه من كربة التنازع ، والاستشراف عن أحوالها متقدّمها و متأخرها فقلت : بأبي أنت وأمي مازلت أنتحصر عن أمرك بلداً فبلداً منذ استأثر الله ببيدي أمي محمد عليه السلام ، واستغرق عليّ ذلك حتى منّ الله عليّ بمنّ أرشدني إليك ودلّني عليك والشكر لله على ما أوزعني فيك من كريم اليد والطول .

ثمّ نسب نفسه وأخاه موسى واعتزل في ناحية .

ثمّ قال : إنّ أمي صلوات الله عليه عهد إليّ أن لا أوطن من الأرض إلا أخفاها وأقصاها إسراراً لأمرّي ، و تحصيناً لمحلّي لمكائد أهل الضلال والمردة من أحداث الأمام الضوال ، فنبذني إلى عالية الرّمال و خبت صرائم الأرض ، ينظري الغاية التي عندها يعدل الأمر وينجلي الهلع ، وكان صلوات الله عليه أنبط لي من خزائن الحكم وكوامن العلوم ما إن أشعب<sup>(٢)</sup> إليك منه جزءاً أغناك عن الجملة .

واعلم يا أبا إسحاق أنّ قال صلوات الله عليه : يا بني إنّ الله جلّ ثناؤه لم يكن .

(١) في أكثر النسخ من المصدر واضح الجبين .

(٢) في المصدر : أشمت .

ليخلى أطباق الأرض وأهل الجدد في طاعته وعبادته بلا حجة يستعلي بها وإمام يؤتم به ويقتدى بسبيل سنته ، و منهاج قصده ، وأرجو يا بني أن تكون أحد من أعداء الله لنشر الحق وطي الباطل وإعلاء الدين وإطفاء الضلال ، فعليك يا بني بلزوم خوافي الأرض وتتبع أفاصيحها ، فإن لكل ولي لا ولياء الله عدواً مقارعاً وضداً منازعاً ، افتراضاً لمجاهدة أهل نفاقه وخلاعة أولى الإلحاد والعناد ، فلا يوحشتك ذلك واعلم أن قلوب أهل الطاعة والإخلاص نزع إليك مثل الطير إلى أو كرها ، وهم معشر يطلعون بمخائل الذلة والاستكانة ، وهم عند الله بررة أعزاء ، يبرزون بأنفس مختلفة محتاجة ، وهم أهل القناعة والاعتصام ، استنبطوا الدين فوزروه على مجاهدة الأعداء حضهم<sup>(١)</sup> الله باحتمال الضيم في الدنيا ليشملهم باتساع العز في دار القرار وجلبهم على خلائق الصبر لتكون لهم العاقبة الحسنى وكرامة حسن العاقبة ، فاقبض - يا بني - نور الصبر على موارد أمورك تفز بدرك الصنع في مصادرها ، واستشعر العز في ما ينوبك تحفظ بما تحمد عليه إن شاء الله ، فكأنك يا بني بتأييد نصر الله قد آن وتسير الفلج وعلو الكعب قد حان ، وكأنك بالرايات الصفر والأعلام البيض تخفق على أثناء أعطافك ما بين العظيم وزمزم ، وكأنك بترادف البيعة وتصادف الولاء يتناظم عليك تناظم الدر في مثاني العقود ، وتوافق الأكف على جنبات الحجر الأسود ، تلوذ بفنائك من ملا إبراهيم الله من طهارة الولادة ونفاة التربة ، مقدسة قلوبهم من دنس النفاق ، مهدبة أفئدتهم من رجس الشقاق ، لينة عرائكهم للدين ، خشنة ضرائبهم عن العدوان ، واضحة بالقبول أو جههم ، نضرة بالفضل عيدانهم ، يدينون بدين الحق وأهله ، فإذا اشتدت أركانهم وتقومت أعمادهم فدَّت بمكانتهم<sup>(٢)</sup> طبقات الأهم إلى إمام ، إن يبعثك في ظلال شجرة دوحه بسقت أفنان غصونها على حافة بحيرة الطبرية ، فعندها يتلاؤ صبح الحق وينجلي ظلام الباطل ، ويقصم الله بك الطغيان ، ويعيد معالم الإيمان ، يظهر بك أسقام الآفاق وسلام الرفاق ، يودُّ الطفل في المهد لو استطاع إليك نهوضاً ، ونواشط الوحش لو تجد نحوك مجازاً ، تهتز بك أطراف الدنيا بهجة ، و

(١) في المصدر « حضهم » . (٢) في بعض نسخ المصدر « فدنت بمكانتهم » .

تهزُّ بك<sup>(١)</sup> أغصان العزِّ نضرة ، وتستقرُّ بواني الحقِّ في قرارها و تؤوب شوارد الدِّين إلى أوكارها ، تقهطل عليك سحائب الظفر فتخفق كلِّ عدوٍّ ، و تنصر كلِّ وليٍّ ، فلا يبقى على وجه الأرض جبار قاسط ، ولا جاحد غامط ، ولا شانيء مبغض ، ولا معاند كاشح ، و من يتوكل على الله فهو حسبه إنَّ الله بالغ أمره قد جعل الله لكلِّ شيء قدراً .

ثمَّ قال : يا أبا إسحاق ليكن مجلسي هذا عندك مكتوماً إلّا عن أهل التصديق والأخوة الصادقة في الدِّين ، إذا بدت لك أمارات الظهور والتمكّن فلا تبطئ به يا خوانك عنّا و بأهل المسارعة إلى منار اليقين ، وضياء مصابيح الدِّين تلقى رشداً<sup>(٢)</sup> إن شاء الله .

قال إبراهيم بن مهزيار : فعكثت عنده حيناً أقتبس ما أوْدِي إليهم من موضحات الأعلام ونبيرات الأحكام ، و أروِّي نبات الصدور من نضارة ما أدخره الله في طبائعه من لطائف الحكمة و طرائف فواضل القسم حتّى خفت إضاعة مخلفي بالأهواز لتراخي اللقاء عنهم ، فاستأذنته بالقول ، وأعلمته عظيم ما أصدر به عنه من التوحش والتجرُّع للظن عن عماله ، فأذن وأردفني من صالح دعائه ما يكون ذخراً عند الله لي ولعقبتي و قرابتي إن شاء الله ، فلمّا إزف ارتحالي ونهيتاً اغترام نفسي غدوت عليه مودّعاً ومجدّداً للعهد ، و عرضت عليه مالاً كان معي يزيد على خمسين ألف درهم وسألته أن يتفضل بالأمر بقبوله منّي ، و ابتسم و قال : يا أبا إسحاق استعن على منصرفك فإنَّ الشقّة قذفة ، وفلوات الأرض أمامك جحّة ، ولا تعزن لإعراضنا عنه فإنّا قد أحدثنا لك شكره ونشره و ربضناه عندنا بالتذكّرة وقبول المنّة ، وبارك الله في ما خولك ، وأدام لك ما نوالك وكتب لك أحسن ثواب المحسنين وأكرم آثار الطائعين فإنَّ الفضل له ومنه ، و أسأل الله لأصحابك بأوفر الحظّ من سلامة الأوبة و أكناف القبلة بلبين المنصرف ، ولا أوعث الله لك سبيلاً ، ولا حير لك دليلاً ، وأستودعه نفسك ودبّعة لا تضيع ولا تزول بمنّه و لطفه إن شاء الله .

(١) في بعض نسخ المصدر « تشربك » .

(٢) في بعض نسخ المصدر « تلف رشيداً » .

يا أبا إسحاق قنعنا بعوائد إحسانه و فوائده إمتنانه و صان أنفسنا عن معونة الأولياء لنا عن الإخلاص في النية وإمحاض النصيحة و المحافظة على ما هو أبقي وأنقى وأرفع ذكراً .

قال : فأفقلت عنه حامداً لله عز وجل على ما هداني وأرشدني ، علماً بأن الله لم يكن ليعطل أرضه ولا يخليها من حجة واضحة وإمام قائم . وألقيت هذا الخبر المأثور والنسب المشهور توخياً للزيادة في بصائر أهل اليقين وتعريفاً لهم مامن الله عز وجل به من إنشاء الذرية الطيبة والترية الزكية وقصدت أداء الأمانة والتسليم لما استبان ليضاعف الله عز وجل الملة الهادية ، والطريقة المستقيمة المرضية قوة عزم ، و تأييد نية ، وشدة أزر ، واعتقاد عصمة والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

**أقول :** ويشهد لوضعه أمور منها اشتماله كالمقدم على وجود أخ للحجة عليه السلام وزاد هذا أنه غائب معه وهو خلاف المذهب .

و منها اشتماله كالسابق على تسمية الحجة عليه السلام وقد ورد النهي عن النبي صلى الله عليه وآله وأمير المؤمنين عليه السلام والباقر والصادق والكاظم والرضا والجواد والهادي والحجة عليه السلام عن تسميته عليه السلام ولم ترد التسمية إلا في بعض أخبار شاذة حتى أن الصدوق قال بعد خبر اللوح المشتمل على التسمية : « الذي أذهب إليه النهي عن التسمية » .

و منها اشتماله على بقاء إبراهيم بن مهزيار إلى أوان خروجه عليه السلام وأنه عليه السلام أمره بمسارعة مع إخوانه إليه وهو أمر واضح البطلان .

و منها اشتماله على ذهاب جمع مع رايات صفر وأعلام بيض إليه عليه السلام بين الحطيم وزمزم وبعث الناس ببيعتهم إليه عليه السلام مع أن ظهوره عليه السلام بنحو آخر على ما نطقت به الأخبار المتواترة .

و منها أن محمد بن أبي عبدالله الكوفي الذي استقصى من رآه عليه السلام في ذاك العصر (المعروف وغير المعروف) لم يذكر إبراهيم فيهم مع كونه من الأجلة إنما عد ابنه محمداً وهذا نصه على ما رواه الإكمال ( في باب من شاهد القائم عليه السلام ) :

حدثنا محمد بن محمد الخزاعي (رض) قال : حدثنا أبو علي الأسدي ، عن أبيه محمد

ابن أبي عبد الله الكوفي أنه ذكر عدد من انتهى إليه ثمن وقف على معجزات صاحب الزمان عليه السلام أو رآه فمن الوكلاء ببغداد العمري وابنه وحاجز والبلالي والعطار . ومن الكوفة العاصمي . ومن أهل الأهواز محمد بن إبراهيم بن مهزيار . ومن أهل قم محمد بن - إسحاق . ومن أهل همدان محمد بن صالح . ومن أهل الرّي الشامي ، والأسدي - يعني نفسه - ومن أهل آذر بيجان القاسم بن العلاء . ومن أهل نيسابور محمد بن شاذان النعمي .

و من غير الوكلاء من أهل بغداد أبو القاسم بن أبي حليس ، وأبو عبد الله الكندي ، وأبو عبد الله الجنيدي ، و هارون القرّاز ، والنيلي ، وأبو القاسم بن - ديس ، وأبو عبد الله بن فروخ ، ومسروق الطّباخ مولى أبي الحسن عليه السلام ، وأحمد ومحمد ابنا الحسن ، وإسحاق الكاتب من بني نوبخت ، وصاحب الفراء ، وصاحب الصرّة المختومة . ومن بغداد محمد بن كشمرد ، وجعفر بن حمدان ، ومحمد بن هارون بن عمران ، و من الديّ نور حسن بن هارون ، وأحمد ابن أخيه ، وأبو الحسن . ومن إصفهان ابن بادشالة ومن الصيمرة زيدان . ومن قم الحسن بن النضر ، ومحمد بن محمد ، وعلي بن محمد بن إسحاق وأبوه ، والحسن بن يعقوب ، ومن أهل الرّي القاسم بن موسى ، وابنه ، وأبو محمد بن هارون وصاحب الحصاة ، وعلي بن محمد ، ومحمد بن محمد الكليني ، وأبو جعفر الرّقا . ومن قزوین مرداس ، وعلي بن أحمد . و من قابس رجلاّن . و من شهروز ابن الخال . و من فارس المحوج . و من مرو صاحب الألف دينار ، وصاحب المال والرّقعة البيضاء ، وأبو ثابت ومن نيسابور محمد بن شعيب بن صالح . ومن اليمن الفضل بن يزيد ، والحسن ابنه ، و الجعفري ، وابن الأعمى ، والشمشاطي ، ومن مصر صاحب المولودين ، وصاحب المال بمكة ، وأبورجاء ، ومن نصيبين أبو محمد بن الوجناء . ومن الأهواز الحضيّني .

فتراه عدّة صاحب الفراء وصاحب الصرّة المختومة وصاحب الحصاة وصاحب المولودين ، و صاحب الألف دينار ، و صاحب المال والرّقعة البيضاء ، وصاحب المال بمكة ، ورجلين من قابس مع كونهم مجاهيل فكيف لا يعدّ مثل إبراهيم من المعاريف لو كان منهم .

و كيف عدّ نفسه مع الاتّهام و لم يعدّ غيره لو كان منهم مع عدمه ؟ وكيف عدّ الابن و لم يعدّ الأب مع كونه أجل من الابن بمراتب .  
و المستفاد من الأخبار الصحيحة أنّ إبراهيم بن مهزيار كان وكيل العسكريّ عليه السلام و مات بعده عليه السلام بلا فصل في زمان الحيرة و لم يمّله الأجل حتّى يعقّق الأمر و يوصل مال العسكريّ عليه السلام إلى الحجّة عليه السلام فأوصى إلى ابنه محمد بن إبراهيم بذلك ففعل .

روي الكلينيّ ( في باب مولد صاحب عليه السلام ) من كافيه <sup>(١)</sup> . و المفيد ( في باب ذكر طرف من دلائل صاحب عليه السلام ) من إرشاده ، و الشيخ ( في فصل ظهور معجزاته عليه السلام من غيبته ) و الكشيّ ( في عنوان حفص بن عمرو المعروف بالعمريّ ، و إبراهيم ابن مهزيار وابنه محمد من كتابه ) بأسانيدهم : الكشيّ « عن أحمد بن عليّ بن كلثوم ، عن إسحاق بن محمد البصريّ ، عن محمد بن إبراهيم بن مهزيار ، و الأوّلون « عن عليّ ابن محمد ، عن محمد بن حمويه ، عن محمد بن إبراهيم بن مهزيار ، و لفظهم :

قال : شككت عند مضيّ أبيّ محمد عليه السلام واجتمع عند أبي مال جليل فحملوركب السفينة و خرجت معه مشيعاً ، فوعك وعكاً شديداً فقال : يا بنيّ ردّني فهو الموت ، وقال لي : اتق الله في هذا المال . وأوصى إليّ ، فمات بعد ثلاثة أيّام ، فقلت في نفسي : لم يكن أبي ليوصي بشيء غير صحيح ، أحمل هذا المال إلى العراق و أكرّي داراً على الشطّ ، ولا أخبر أحداً بشيء فإنّ وضع لي شيء كوضوحه في أيّام أبيّ محمد عليه السلام أنفذته و إلّا أنفقته في ملاذّي و شهواني ، فقدمت العراق و اكرّيت داراً على الشطّ و بقيت أيّاماً فاذا أنا برقعة مع رسول فيها « يا محمد معك كذا وكذا » حتّى قصّ عليّ جميع مامعي و ذكر في جملته شيئاً لم أحط به علماً . فسلمته إلى الرّسول و بقيت أيّاماً لا يرفع لي رأس ، فاغتممت فخرج إليّ « قد أقمناك مقام أبيك فاحمد الله » .

لفظ الأخير قال : إنّ أبيّ لما حضرته الوفاة دفع إليّ مالاً و أعطاني علامة و لم يعلم بتلك العلامة أحدٌ إلّا الله عزّ وجلّ ، وقال : من أتاك بهذه العلامة فادفع إليه

المال . قال : فخرجت إلى بغداد و تركت في خان فلماً كان في اليوم الثاني إذ جاء شيخ و دقّ الباب فقلت للعلام : انظر من هذا ، فقال : شيخ بالباب ، فقلت : ادخل فدخل و جلس فقال : أنا العمري هات المال الذي عندك ، و هو كذا و كذا ، و معه العلامة - الخبر .

و في الكتاب المعروف بدلائل الطبري باسناد آخر ، عن محمد بن إبراهيم بن - مهزيار أنه ورد العراق شاكاً مرثاداً فخرج إليه « قل للمهزياري » : قد فهمنا ماحكيته عن موالينا بما جئتمكم فقل لهم : أما سمعتم الله عزّ وجلّ يقول : « يا أيّها الذين آمنوا أطيعوا الله و أطيعوا الرّسول » - إلى أن قال : - يا محمد بن إبراهيم لا يدخلك الشك في ما قدمت له فإنّ الله عزّ وجلّ لا يخلّي أرضه من حجة ، أليس قال لك الشيخ قبل وفاته : أحضر الساعة من يعبر هذه الدّنانير التي عندي ، فلماً أبطأ عليه ذلك و خاف الشيخ على نفسه الرّجاء قال لك : عبرها على نفسك - إلى أن قال : - قال « وإن أنامت فأتق الله في نفسك و في » ، وكن عند ظنّي بك - الخبر .

ومنها اشتماله على أن الحجة عليه السلام تمنى لقاء إبراهيم بن مهزيار مع أنه يمكنه لقاء من أراد ، و إنما الناس لا يمكنهم لقاء عليه السلام .

و منها اشتماله على عبارات تكليفية غير شبيهة بعبارات الأئمة عليه السلام و كيف يتكلم الحجة عليه السلام الذي كان من إنشائه دعاء الافتتاح الوارد في كل ليلة من شهر الله وهو في أعلى درجات الفصاحة - بمثل هذه العبارات الباردة ، إلى غير ذلك ممّا لو استقصي لطلال الكلام .

و أيضاً أن الكليني والمفيد عقدا في الكافي والإرشاد الباب لمن رآه عليه السلام ولم يرويا هذا الخبر ، ولا الخبر السابق ، ولو كانا صحيحين ولم يكونا موضوعين لنفلاهما . وبالجملة الأصل في الخبرين ( خبر عليّ بن إبراهيم - برواية الإكمال ورواية الغيبة - و خبر إبراهيم بن مهزيار ) واحد قطعاً لاشتغال كل منهما على ما اشتمل عليه الآخر ، ولا يمكن عادة اتفاق السؤال والجواب والخصوصيات في مالوكا متغايرين . فان قيل : إن سند الأوّل إن كان مظلماً فالثاني ابن المتوكل ، عن الحميري

عن إبراهيم بن مهزيار سند جليّ لأنّ الحميريّ ، والمهزياريّ جليلان ، والأوّل من مشائخ الصدوق .

قلت : فيه أوّلان ابن المتوكّل مهمل ، و ثانياً إنّ كم من خبر صحيح السند إصطلاحاً لم يعمل به أحدٌ ، و ثالثاً إنّنا لم نر الصدوق قرأ علينا الإكمال و فيه هذان الخبران ، فلعلّ معاندأدسّ الخبرين .

و روى الكشيّ في المغيرة بن سعيد « عن ابن قولويه و ابن بندار ، عن بعد ، عن العبيديّ أنّ بعض أصحابنا قال ليونس بن عبد الرحمن - وأنا حاضر - : ما أشدّك في الحديث و أكثر إنكارك لما يرويه أصحابنا ، فما الذي يحملك على ردّ الأحاديث ؟ فقال : حدّثني هشام بن الحكم أنّه سمع الصادق عليه السلام يقول : لا تقبلوا علينا حديثاً إلّا ما وافق القرآن والسنة أو تجدون معه شاهداً من أحاديثنا المتقدمة فإنّ المغيرة ابن سعيدسّ في كتب أصحاب أبي أحاديث لم يحدّث بها أبي ، فاتّقوا الله ولا تقبلوا علينا ما خالف قول ربّنا وسنة نبيّنا فإنّا إذا حدّثنا قلنا : « قال الله و قال رسول الله » . قال يونس : وافيت العراق فوجدت بها قطعة من أصحاب أبي جعفر عليه السلام و وجدت أصحاب أبي عبد الله عليه السلام متوافرين فسمعت منهم و أخذت كتبهم فعرضتها بعد على الرضا عليه السلام فأنكر منها أحاديث كثيرة أن تكون من أحاديث أبي عبد الله عليه السلام ، و قال لي : إنّ أبا الخطاب كذب على أبي عبد الله عليه السلام ، قال : وكذلك أصحاب أبي الخطاب يدسون هذه الأحاديث إلى يومنا في كتب أصحاب أبي عبد الله عليه السلام فلا تقبلوا علينا خلاف القرآن فإنّا إذا تحدّثنا حدّثنا بموافقة القرآن و بموافقة السنة إنّنا عن الله و عن رسوله تحدّث ولا نقول قال فلان و [ قال - ظ ] فلان فيتناقض كلامنا ، إنّ كلام آخرنا مثل كلام أوّلنا ، و كلام أوّلنا مصدّق لكلام آخرنا ، و إذا أناكم من يحدّثكم بخلاف ذلك فردّوه عليه ، و قولوا له : أنت أعلم و ما جئت به ، فإنّ مع كلّ قول منّا حقيقة ، و عليه نور فما لاحقيقة له ولا نور عليه فذلك قول الشيطان » .

و بالجملة عليّ بن مهزيار الذي نقله البحار عن الإكمال مات قبل عصر الحجّة عليه السلام و إبراهيم بن مهزيار مات في أوّل الحيرة ، ولم يمهله إلاّ أجل حتّى يقف على



شيء ؛ و علي بن إبراهيم بن مهزيار لا وجود له وإنما المسلم من بيت مهزيار في الوقوف على أمره عليه السلام محمد بن إبراهيم بن مهزيار على ما عرفت من الأخبار المتقدمة بأنه كان أولاً في شك من أمره عليه السلام ثم زال بإرسال الحجّة عليه السلام العمريّ سفير الأوّل إليه و قبض مال منه عليه السلام جمع عند أبيه عنه .

و روى الإكمال والغيبة <sup>(١)</sup> عن الحجّة عليه السلام - في مسائل عنه عليه السلام و جوابه عنها - « وأما محمد بن علي بن مهزيار فيصلح الله قلبه ويزيل شكّه » .

و منها أحاديث محمد بن زيد بن مروان أحد مشايخ الزيدية على ما نقل الشيخ في غيبته <sup>(٢)</sup> ( في باب توقيعاته عليه السلام ) عن أبي غالب عنه وهي ثلاثة :

**الاول** عنه عن أبي عيسى محمد بن علي الجعفري ، وأبي الحسين محمد بن الرقام عن أبي سورة ( أحد مشايخ الزيدية ) قال : خرجت إلى قبر أبي عبدالله عليه السلام أريد يوم عرفة ، فمررت يوم عرفة ، فلمّا كان وقت عشاء الآخرة صليت وقمت فابتدأت أقرأ من الحمد وإذا شاب حسن الوجه عليه جبة سيفي فابتدأ أيضاً من الحمد و ختم قبلي أو ختم قبله ، فلمّا كان الغداة خرجنا جميعاً من باب الحائر ، فلمّا صرنا على شاطئ الفرات قال لي الشاب : أنت تريد الكوفة فامض فمضيت طريق الفرات ، وأخذ الشاب طريق البر ، ثمّ أسفت على فراقه فأتبعته فقال لي : تعال فجلّنا جميعاً إلى حصن المستنارة ، فنمنا جميعاً واتبهنا فإذا نحن على العوفي على جبل الخندق ، فقال لي : أنت مضيق عليك عيال فامض إلى أبي طاهر الزراري فسيخرج إليك من منزله ، وفي يده الدّم من الأضحية فقل له : شاب من صفته كذا يقول لك : صرّة فيها عشرون ديناراً جاءك بها بعض إخوانك فخذها منه . فصرت إلى أبي طاهر كما قال الشاب ووصفته له فقال : الحمد لله و رأيته فدخل وأخرج إليّ صرّة الدنانير فدفعها إليّ وانصرفت .

**الثاني** عنه قال : حدثت بحديثه المتقدم بأبالحسين محمد بن عبيدالله العلوي ونحن نزول بأرض الهر فقال : هذا حقّ جاءني رجل شاب فتوسّمت في وجهه سمة فصرفت

(١) الإكمال باب التوقيعات تحت رقم ٣ والنبية ص ١٧٧ ط ١٣٨٥ .

(٢) المصدر ص ١٨١ .

الناس كلهم ، وقلت له : من أنت فقال : أنا رسول الخلف إلى بعض إخوانه ببغداد ، فقلت له : معك راحلة ، فقال : نعم في دار الطلحين ، فقلت له : قم فجنني بها ووجهت معه غلاماً فأحضر راحلته وأقام عندي يومه ذلك و أكل من طعامي وحدثنني بكثير من سرّي و ضميري ، فقلت له : على أيّ طريق تأخذ ؟ قال : أنزل إلى هذه النجفة ، ثم آتي وادي الرملة ، ثم آتي الفسطاط فأركب إلى الخلف إلى المغرب ، فلما كان من الغد ركب راحلته وركبت معه حتى صرنا إلى دار صالح فعبر الخندق وحده و أنا أراه حتى نزل النجف و غاب عن عيني .

**الثالث** عنه قال : حدثت أبا بكر محمد بن أبي دارم اليمامي ( أحد مشايخ الحشوية ) بحديثه المتقدم فقال : هذا حقّ جاءني منذ سنين ابن أخت أبي بكر بن البجلي العطار - وهو صوفيّ - يصحب الصوفيّة - فقلت : من أنت وأين كنت ؟ فقال : أنا مسافر منذ سبع عشرة سنة فقلت له : فأيش أعجب مارأيت ؟ فقال : نزلت بالأسكندرية في خان ينزله الغرباء ، و كان في وسط الخان مسجد يصلي فيه أهل الخان و له إمام و كان شابٌ يخرج من بيت له غرفة فيصلّي حلف الإمام و يرجع من وقته إلى بيته ، ولا يلبث مع الجماعة فقلت - لما طال ذلك عليّ ورأيت عنظره شابٌ نظيف عليه عباء - : أنا والله أحب خدمتك و التشرّف بين يديك ، فقال : شأنك ، فلم أزل أخدمه حتى أنس بي الأنس التام ، فقلت له ذات يوم : من أنت أعزك الله ؟ قال : أنا صاحب الحقّ ، فقلت له : يا سيدي متى تظهر ؟ فقال : ليس هذا أو ان ظهوري و قد بقي مدّة من الزمان فلم أزل على خدمته تلك وهو على حالته من صلاة الجماعة وترك الخوض في مالايعنيه إلى أن قال : أحتاج إلى السفر ، فقلت له : أنا معك ، ثم قلت له : يا سيدي متى يظهر أسرك ؟ قال : علامة ظهور أمرى كثرة الهرج والمرج والفتن ، وآتي مكّة فأكون في المسجد الحرام ، فيقال : إنصبوا لنا إماماً ويكثر الكلام حتى يقوم رجل من الناس فينظر في وجهي . ثم قال :

يا معشر الناس هذا المهديّ انظروا إليه ، فيأخذون بيدي ، و ينصبوني بين الركن و المقام ، فيبايع الناس عند إياسهم عني . و صرنا إلى البحر فعزم على ركوب

البحر ، فقلت له : ياسيدي أنا أفرق من البحر ، قال : ويحك تخاف وأنا معك ؟ فقلت : لا ولكن أجبن ، فركب البحر و انصرفت عنه .

يشهد لوضعها مضافاً إلى كون روايتها من الحشوية والزيدية أنه عليه السلام لا يحضر عند خواسٍ شيعته معرّفاً بنفسه فكيف يقيم مدّة عند مخالفه مع التعريف ١٩ و كيف يصلي خلف أئمة العامة من يصلي خلفه عيسى بن مريم عليه السلام ١٩ ولم يك عليه السلام في تقيّة كجده أمير المؤمنين عليه السلام في صلاته خلف الثلاثة أو الحسين عليه السلام في صلاتهما خلف مروان أو باقي الأئمة عليهم السلام خلف امراء عصرهم .

وهؤلاء العلماء ينقلون مثل هذه الأخبار لغرض أن مخالفهم أيضاً مقررٌ بوجوده عليه السلام إلا أنهم لا يعلمون أن العدو قد يوقع ضرره بهذا الطريق فيبطل الحقائق بهذه الأباطيل ويشوّد المحاسن بهذه المقتبحات .

ومنها ما رواه الغيبة (في أوّل فصل ما روي من الأخبار المتضمنة لمن رآه) عن جماعة ، عن التلعكبري ، عن أحمد بن عليّ الرازي قال : حدّثني شيخ ورد الرّي على أبي الحسين ثمّ بن جعفر الأسديّ فروى له حديثين في صاحب الزّمان عليه السلام ، و سمعتهما منه كما سمع وأظنّ ذلك قبل سنة ثلاثمائة أو قريباً منها . قال : حدّثني عليّ ابن إبراهيم الفدكي ، قال : قال الآودي : بينا أنا في الطواف قد طفت ستّة و أريد أن أطوف السابعة فإذا أنا بحاقة عن يمين الكعبة وشابّ حسن الوجه طيّب الرائحة هبوب ومع هيئته متقرّب إلى الناس ، فتكلّم فلم أر أحسن من كلامه ولا أعذب من منطقته في حسن جلوسه ، فذهبت أكلّمه فزبرني الناس فسألت بعضهم من هذا ؟ فقال : ابن رسول الله يظهر للناس في كلّ سنة يوماً لخواصّه فيحدّثهم ويحدّثونه فقلت : مسترشدٌ أناك فأرشدني هداك الله ، قال : فناولني حصاة فحوّلت وجهي فقال لي بعض جلسائه : ما الذي دفع إليك ابن رسول الله ؟ فقلت : حصاة ، فكشفت عن يدي فإذا أنا بسييكة من ذهب وإذا أنا به قد لحقني ، فقال : ثبت عليك الحجة ، وظهر لك الحق ، وذهب عنك العمى ، أتعرفني ؟ فقلت : اللهم لا ، فقال المهديّ : أنا قائم الزّمان ، أنا الذي أملاها عدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً إن الأرض لا تخلو من حجة ولا يبقى الناس في فترة أكثر

من تبه بني إسرائيل وقد ظهر أيتام خروجي فهذه أمانة في رقبتك فحدث بها إخوانك من أهل الحق .

و بالسناد عن أحمد بن علي الرازي قال : حدثني محمد بن علي ، عن محمد ابن أحمد بن خلف قال : نزلنا مسجداً في المنزل المعروف بالعباسية على مرحلتين من فسطاط مصر ، وتفرق غلماننا في النزول و بقي معي في المسجد غلام أعجمي فرأيت في زاويته شيخاً كثير التسبيح ، فلما زالت الشمس ركعت وصليت الظهر في أوّل وقتها و دعوت بالطعام ، وسألت الشيخ أن يأكل معي فأجابني فلماً طعمنا سألت عن اسم واسم أبيه وعن بلده وحرفته ومقصده ، فذكر أن اسمه « محمد بن عبدالله » وأنه من أهل قم وذكر أنه يسبح منذ ثلاثين سنة في طلب الحق . وينتقل في البلدان و السواحل وأنه أوطن مكة والمدينة نحو عشرين سنة يبحث عن الأخبار ويتبع الآثار ، فلما كان في سنة ثلاث وتسعين ومائتين طاف بالبيت ثم صار إلى مقام إبراهيم عليه السلام فركع فيه و غلبته عينه فأنبهه صوت دعاء لم يجري سمعه مثله ، قال : فتأملت الداعي فإذا هو شاب أسمر لم أر قط في حسن صورته و اعتدال قامته . ثم صلى فخرج و سعى فأنبعته و أوقع الله تعالى في نفسي أنه صاحب الزمان عليه السلام فلما فرغ من سعيه قصد بعض الشباب فقصدت أثره ، فلما قربت منه إذا أنا بأسود مثل الفتيق <sup>(١)</sup> قد اعترضني فصاح بي بصوت لم أسمع أهول منه : ما تريد عافاك الله فأرعدت ووقفت ، وزال الشخص عن بصري و بقيت متحيراً ، فلما طال بي الوقوف و الحيرة انصرفت ألوم نفسي و أعذّلها بانصرافي بجزرة الأسود ، فخلوت بربّي عزّ وجلّ أدعوه وأسأله بحقّ رسوله وآله عليهم السلام ألا يخيب سعيي وأن يظهر لي ما يثبت به قلبي و يزيد في بصري ، فلما كان بعد سنين زرت قبر المصطفى عليه السلام فبينما أنا أصلي في الرّوضة التي بين القبر و المنبر إذ غلبتني عيني فإذا محرّك يحركني فاستيقظت فإذا أنا بالأسود فقال : وما خبرك ؟ وكيف كنت ؟ فقلت : الحمد لله و اذكرك ، فقال : لا تفعل فإني أثمرت بما خاطبتك به ، وقد أدركت خيراً كثيراً فطب

(١) بالفاء والنون : الفعل الكريم من الابل لا يؤذى لكرامته على أهله ولا يركبو

التشبيه في المظم والكبر . كما في البحار .

نفساً وازدد من الشكر لله عز وجل على ما أدركت وعاينت ، ما فعل فلان ؟ - وسمى بعض إخواني المستبصرين - فقلت : ببرقة ، فقال : صدقت ، ففلان ؟ - وسمى رفيقاً لي مجتهداً في العبادة مستبصراً في الدِّبَّانة - فقلت : بالإسكندرية . حتى سمي لي عدَّة من إخواني ، ثم ذكر اسماً غريباً فقال : ما فعل نففور ؟ قلت : لأعرفه ، قال : كيف تعرفه وهو رومي فيهديه الله فيخرج ناصراً من قسطنطينية ، ثم سألني عن رجل آخر فقلت : لا أعرفه ، فقال : هذا رجلٌ من أهل هيت من أنصار مولاي (عليه السلام) امض إلى أصحابك فقل لهم : نرجو أن يكون قد أذن الله في الانتصار للمستضعفين و في الانتقام من الظالمين .

ولقد لقيت جماعة من أصحابي وأدَّيت إليهم وأبلغتهم ما حملت وأنا منصرف وأشير عليك أن لا تلبس بما يثقل بظهرك و يتعب به جسمك ، وأن تحبس نفسك على طاعة ربك فان الأمر قريب إن شاء الله تعالى .

فأمرت خازني فاحضرني خمسين ديناراً وسألته قبولها فقال : يا أخي قد حرَّم الله عليّ أن آخذ منك ما أنا مستغن عنه كما أحلّ لي أن آخذ منك الشيء إذا احتجت إليه فقلت له : هل سمع منك هذا الكلام أحدٌ غيري من أصحاب السلطان ؟ فقال : نعم أحمد بن الحسين الهمداني المدفوع عن نعمته بأذربيجان وقد استأذن للحجّ تأميراً أن يلقي من لقيت - فحجّ أحمد بن الحسين الهمداني (ره) في تلك السنة فقتله ذكرويه ابن مهرويه ، وافترقنا وانصرفت إلى الثغر ، ثم حججت فلقيت بالمدينة رجلاً اسمه طاهر من ولد الحسين الأصغر يقال : إنه يعلم من هذا الأمر شيئاً فتأبرت عليه حتى أنس بي وسكن إليّ ووقف على صحته عقدي ، فقلت له : يا ابن رسول الله بحق آبائك الطاهرين (عليهم السلام) لما جعلتني مثلك في العلم بهذا الأمر فقد شهد عندي من توثقه بقصد القاسم بن عبيد الله بن سايمان بن وهب إني لمذهبي واعتقادي وإنه أغرى بدمي مراراً فسلمني الله . فقال : يا أخي اكنم ما سمع مني الخبر في هذه الجبال ، وإني ما يرى العجائب الذين يحملون الزّاد في الليل و يقصدون به مواضع يعرفونها و قد نهينا عن الفحص و التفقّيش فودّعته و انصرفت عنه .

**أقول :** وبوضـح جعلهما اشتـمالهما على إخباره ﷺ بقرب زمان ظهوره من ألف ومائة سنة تقريباً قبل و هو أمر واضح البطـلان بالعيان - و قد تواتر أنه ﷺ قال : « كذب الـوقـاتون » .

و وردت أخبار كثيرة في طول غيبته حتى أن الصادق ﷺ كان يبكي من ذلك وحتى أنه يرجع كثير من الناس عن القول به ﷺ لذلك . ففي خير سدير الصيرفي أنه دخل على الصادق ﷺ فرآه جالساً على القراب باكياً بكاء التـكلى قائلاً « سيدي غيبتك نفت رفاـدي وضيقـت على مهادي وابتزأت مني راحة فؤادي سيدي غيبتك وصلت مصائبـي بفجائع الأبد - الخبر » .

و في خير المفضل عن الصادق ﷺ « أن لصاحب هذا الأمر غيبتين إحداهما تطول حتى يقول بعضهم : مات ، وبعضهم يقول : قتل ، و بعضهم يقول : ذهب ، فلا يبقى على أمره إلا نفر يسير . ولا يطلع على موضعه أحد من ولي ولا غيره إلا المولى الذي يلي أمره » .

ويشهد للوضع اشتـمال الأول على ظهوره بيتاً للناس ومعرفاً بنفسه لمن لا يعرفه مع أن « محمد بن عثمان » سفيره الثاني كان يقول : « إن الحجة ﷺ ليحضر الموسم كل سنة يرى الناس ويعرفهم ويرونه ولا يعرفونه » .

واشتـمال الثاني على أنه ﷺ كان عاجزاً عن الاختفاء عن عرفه و تبعه حتى زجره الأسود الذي كان معه و صرفه ، إلى غير ذلك من المنكرات .

و مما يوضح وضع أمثـالهما أن رؤيته ﷺ لم تكن مبتذلة فمثل عبد الله بن جعفر الحميري في ذاك الجلال يقول لمحمد بن عثمان سفيره الثاني في الغيبة الصغرى : هل رأيت صاحب هذا الأمر ؟ قال : نعم وآخر عهدي به عند بيت الله الحرام و هو يقول : « اللهم أنجز لي ما وعدتني - الخبر » فكيف في الغيبة الكبرى ؟

وقد كان ﷺ كتب إلى السمرى - آخر سفرائه - « ولا توص إلى أحد فيقوم مقامك بعد وفاتك فقد وقعت الغيبة التامة فلا ظهور إلا بعد إذن الله تعالى ذكره ، وذلك بعد طول الأمد و قسوة القلوب و امتلاء الأرض جوراً ، و سيأتي من شيعتي من يدعى

المشاهدة ، ألافمن أدعى المشاهدة قبل خروج السفيناني والصيحة فهو كذاب مقتر-الخبر. ومنها ما نقله النوري (في كتابه كشف الأستار) بعد عدة عدّة من العامة قائلين بالمهدي عليه السلام كالخاصة .

فقال : السابع الشيخ حسن العراقي - قال الشيخ عبد الوهاب الشعراني في الطبقات الكبرى (المسماة بلواقع الأنوار في طبقات الأخيار) في الجزء الثاني من النسخة المطبوعة بمصر في سنة ألف و ثلاثمائة وخمسين : « ومنهم الشيخ العارف بالله سيدي حسن العراقي المدفون بالكوم خارج باب الشعرية بالقرب من بركة الرطلي وجامع البشرى .

قال : كان قد عمر نحو مائة سنة و ثلاثين سنة ، قال : ترددت إليه مع سيدي أبي العباس الحريشي . وقال : أريد أن أحكي لك حكايتي من مبتدأ أمرى إلى وقتي هذا كأنك كنت رفيقي من الصغر ، فقلت له : نعم ، فقال : كنت شاباً من دمشق وكنت صائغاً ، و كنّا نجتمع يوماً في الجمعة على اللّهُو واللّعب والخمر فجاءني التنبيه منه تعالى يوماً فقلت لنفسي : ألهذا خلّقت ، فتركت ما هم فيه وهربت منهم فتبعوا ورائي فلم يدركوني فدخلت جامع بني أمية فوجدت شخصاً يتكلم على الكرسي في شأن المهدي عليه السلام فاشتقت إلى لقائه فصرّت لا أسجد سجدة إلّا و سألت الله تعالى أن يجمعني عليه ، فبينما أنا ليلة بعد صلاة المغرب أصلي صلاة السنة إذا بشخص جلس خلفي و حسّ عليّ كنفى و قال لي : قد استجاب الله دعائك يا ولدي مالك أنا المهدي فقلت : تذهب معي إلى الدار ؟ فقال : نعم ، و ذهب معي وقال لي : أدخل لي مكاناً أنفرد فيه ، فأخليت له مكاناً فأقام عندي سبعة أيام بلياليها و لقنني الذّكر ، و قال : أعلمك وردي تنوم عليه إن شاء الله تعالى تصوم يوماً وتفطر يوماً ، وتصلّي في كلّ ليلة خمسمائة ركعة ، وكنت شاباً أمرد حسن الصورة فكان يقول : لا تجلس قط إلّا ورائي ، فكنت أفعل ، و كانت عمامته كعمامة العجم وعليه جبة من وبر الجمال ، فلما انقضت السبعة أيام خرج فودّعته ، وقال لي : يا حسن ما وقع لي قطّ مع أحد ما وقع معك قدم على وردك حتى تعجز فأنك ستعمر عمراً طويلاً ، قال : ثم طلب الخروج ، وقال لي : يا حسن لا تجتمع بأحد بعدني

ويكفيك ما حصل لك مني فمائم\* إلادون ما وصل إليك مني فلا تتحمل منة أحد بلا فائدة  
فقلت : سمعاً وطاعة - الخ\* .

**أقول :** و آثار الوضع عليه لائحة فإنه من أكاذيب الصوفية و مما يختلفون  
لهم و لمشائخهم ، و العجب من هذا المحدث كيف ينقل مثل هذا الحديث و إنني  
لا أستحي من النظر في مثله .

ومثله ما نقله في ( ٢٣ ) من تلك العدد عن ينابيع المودة قال : قال لي  
الشيخ عبد اللطيف الحلبي\* سنة ( ١٢٧٣ ) : « إن أبي الشيخ إبراهيم قال : سمعت بعض  
مشائخي من مشائخ مصر يقول : بايعنا الإمام المهدي\* - الخ\* .

فإنه عليه السلام لا يظهر علانية أشيعته الكمّلين فكيف لهؤلاء الناقضين و يكفي في  
إيضاح كذب مثله ما ثبت عنه عليه السلام كما مر\* أنه كذب من ادعى رؤيته عليه السلام في الغيبة  
الكبرى عياناً إلى أن يأذن الله تعالى له في ظهوره .

### و منها خبر قصة الجزيرة الخضراء وخبر مدائن أبناء المهدي

نقل الأول المجلسي\* (ره) <sup>(١)</sup> بدون إسناد متصل بل قال : « وجدت رسالة  
مشتهرة بقصة الجزيرة الخضراء في البحر الأبيض » . ولم يذكر صاحب الرسالة وقد  
أقر\* بعدم كونه في كتاب معتبر فقال : « وإنما أفردت لها باباً لأنني لم أنظر به في  
الأصول المعتبرة » . وقال : وجدت في خزانة أمير المؤمنين عليه السلام بخط الشيخ الفاضل  
الفضل بن يحيى بن علي\* الطيبي\* ما بهذا صورته :

« الحمد لله رب العالمين ، و صلى الله على محمد وآله و سلم . و بعد فيقول الفقير  
إلى عفو الله تعالى الفضل بن يحيى بن علي\* الطيبي\* الإمامي الكوفي\* : قد كنت سمعت  
من الشيخين الفاضلين العالمين الشيخ شمس الدين بن نجيج الحلبي\* والشيخ جلال الدين  
عبد الله بن الخوام الحلبي\* - قدس الله روحيهما - في مشهد سيّد الشهداء عليه السلام في  
النصف من شعبان سنة ٦٩٩ هـ ، حكاية ما سمعاه من الشيخ الصالح التقى زين الدين  
علي\* بن فاضل المازندراني المجاور بالقرى\* حيث اجتمعاه به في مشهد الإمامين بصر\* من

(١) البحار ج ١٣ ص ١٤٢ من الطبع الكمباني وج ٥٢ ص ١٥٩ من الطبع العروفي .



رأى وحكى لهما حكاية ماشاهده ورآه في البحر الأبيض والجزيرة الخضراء من العجائب  
فمرّ بي باعث الشوق إلى رؤياه ، و سألت تيسير لُقياه والاستماع لهذا الخبر من لقلقة  
فيه بإسقاط روايته ، و عزمت على الانتقال إلى سرّ من رأى للاجتماع به فاتفق أن  
الشيخ زين الدين علي بن فاضل المازندراني انجدر من سرّ من رأى إلى الحلّة في أوائل  
شوّال ليمضي على جاري عادته ويقيم في المشهد الغرويّ ، فلما سمعت بدخوله إلى الحلّة  
و كنت يومئذ بها قد أنتظر قدومه فاذا أنا به وقد أقبل راكباً يريد دار السيد فخر الدّين  
الحسن بن عليّ الموسوي المازندراني نزيل الحلّة ولم أكن إذ ذاك الوقت أعرف الشيخ  
الصالح المذكور ، لكن خلع في خاطري أنّه هو ، فلما غاب عن عيني تبعته إلى دار  
السيد المذكور ، فلما وصلت إلى باب الدّار رأيت السيد واقفاً على باب داره مستبشراً ،  
فلما رأيته مقبلاً ضحك في وجهي و عرفني بحضوره فاستطار قلبي فرحاً ، و لم أملك  
نفسي على الصبر على الدّخول إلّ في غير ذلك الوقت فدخلت مع السيد فسلمت عليه  
وقبلت يديه فسأل السيد عن حالي فقال له : هو الشيخ فضل بن الشيخ يحيى الطيّبي  
صديقكم ، فنهض واقفاً واقعدني في مجلسي ورحّب بي و أحفى السؤال عن حال أبي و  
أخي الشيخ صلاح الدّين ، لأنّه كان عارفاً بهما سابقاً ، و لم أكن في تلك الأوقات  
حاضراً ، بل كنت في بلدة واسط أشتغل في طلب العلم عند الشيخ أبي اسحاق إبراهيم بن-  
محمد الواسطيّ الإماميّ فتحدثت مع الشيخ الصالح المذكور فرأيت في كلامه أمارات تدلّ  
على الفضل في أغلب العلوم من الفقه والحديث والعريّة بأقسامها و طلبت منه شرح ما  
حدث به الرّجلان المذكوران سابقاً فقصّ لي القصّة من أوّلها إلى آخرها بحضور  
السيد صاحب الدّار و حضور جماعة من علماء الحلّة و الأطراف قد كانوا أتوا لزيارة  
الشيخ المذكور و كان ذلك في اليوم « ١١ » من شوّال سنة « ٦٩٩ » .

وهذه صورة ما سمعته من لفظه وربما وقع في الألفاظ التي نقلتها من لفظه تغيير لكن

المعاني واحدة .

قال : كنت مقيماً في دمشق منذ سنين مشغلاً بطلب العلم عند الشيخ عبد الرّحيم  
الحنفّيّ في علمي الأصول والعريّة ، وعند الشيخ زين الدّين عليّ المغربيّ الأندلسيّ

المالكي ، في علم القراءة لأنه كان عالماً فاضلاً عارفاً بالقراءات السبع و كان له في أغلب العلوم من الصرف و النحو و المنطق و المعاني و البيان و الأصولين ، و كان ليس الطبع لم يكن عنده معاندة في البحث و لا في المذهب لحسن ذاته . فكان إذا جرى ذكر الشيعة يقول : « قال علماء الإمامية » بخلاف غيره من المدرسين فانهم كانوا يقولون عند ذكر الشيعة « قال علماء الرافضة » فاختصت به و تركت التردد إلى غيره فأقمنا على ذلك برهة من الزمان أقرء عليه في العلوم المذكورة ، فاتفق أنه عزم على السفر من دمشق الشام إلى الديار المصرية فلكثرته المحبة التي كانت بيننا عز عليّ مفارقتها و هو أيضاً كذلك ، قال الأمر إلى أنه صمم العزم على صحبتي له إلى مصر ، و كان عنده جماعة من الغرباء مثلي يقرؤون عليه ، فصحبه أكثرهم فسرنا في صحبتي إلى أن وصلنا مدينة بلاد مصر المعروفة بالفاخرة [ بالقاهرة ظ ] وهي أكبر من مدائن مصر كلها فأقام بالمسجد الأزهر مدة يدرّس فتسامع فضلاء مصر بقدمه فوردوا كلهم لزيارته وللانتفاع بعلومه ، فأقام في القاهرة مصر مدة تسعة أشهر ، ونحن معه على أحسن حال و إذا بقافلة قد وردت من الأندلس و مع رجل منها كتاب من والد شيخنا الفاضل المذكور يعرفه فيه بمرض شديد قد عرض له وأنه يتمنى الاجتماع به قبل الممات و يحثه فيه على عدم التأخير ، فرق الشيخ من كتاب أبيه و بكى و صمم العزم على المسير إلى جزيرة الأندلس فعزم بعض التلامذة على صحبتي ومن الجملة أنا ، لأنه هداه الله - قد كان أحببني محبة شديدة و حسن لي المسير معه ، فسافرت إلى الأندلس في صحبتي فحيث وصلنا إلى أول قرية من الجزيرة المذكورة عرضت لي حمى منعني عن الحركة فحيث رأيته الشيخ على تلك الحالة رق لي و بكى وقال : يعز عليّ مفارقتك فأعطى خطيب تلك القرية التي وصلنا إليها عشرة دراهم و أمره أن يتعاهدني حتى يكون مني أحد الأمرين و إن من الله عليّ بالعافية أتبعه إلى بلده ، ثم مضى إلى بلد الأندلس و مسافة الطريق من ساحل البحر إلى بلده خمسة أيام . فبقيت في تلك القرية ثلاثة أيام لا أستطيع الحركة لشدة ما أصابني من الحمى ، ففي آخر اليوم الثالث فارقتني الحمى و خرجت أدور في سكك تلك القرية فرأيت قفلاً قد وصل من جبال قريبة من شاطئ

البحر الغربي يجلبون الصوف والسمن والأمتعة ، فسألت عن حالهم فقيل : إن هؤلاء يجيئون من جهة قريبة من أرض البربر ، وهي قريبة من جزائر الرافضة ، فحيث سمعت ذلك منهم ارتحت إليهم وجذبتني باعث الشوق إلى أرضهم فقيل : إن المسافة خمسة وعشرون يوماً ، منها يومان بغير عمارة ولأماء ، وبعد ذلك فالقرى متصلة ، فاكثريت معهم من رجل حماراً بمبلغ ثلاثة دراهم لقطع تلك المسافة التي لا عمارة فيها ، فلما قطعنا معهم تلك المسافة ، ووصلنا أرضهم العامرة تمشيت راجلاً وثقلت على اختياري من قرية إلى أخرى [ إلى ] أن وصلت إلى أول تلك الأماكن فقيل لي : إن جزيرة الرافضة قد بقي بينك وبينها ثلاثة أيام ، فمضيت ولم أتأخر فوصلت إلى جزيرة ذات أسوار أربعة و لها أبراج محكمات شاهقات ، و تلك الجزيرة بحصونها راكبة على شاطئ البحر ، فدخلت من باب كبيرة يقال لها : باب البربر ، فدرت في سككها أسأل عن مسجد البلد فهديت عليه ودخلت إليه ، فرأيت جامعاً كبيراً منظمًا واقعاً على البحر من الجانب الغربي ، فجلست في جانب المسجد لأستريح وإذا بالمؤذن يؤذن للظهر ونادى بحيي على خير العمل .

ولما فرغ دعا بتعجيل الفرج للإمام صاحب الزمان عليه السلام فأخذتني العبرة بالبكاء فدخلت جماعة بعد جماعة إلى المسجد وشرعوا في الوضوء على عين ماء تحت شجرة في الجانب الشرقي من المسجد وأنا أنظر إليهم فرحاً مسروراً لما رأيته من وضوئهم المنقول عن أئمة الهدى عليهم السلام فلما فرغوا من وضوئهم وإذا برجل قد برز من بينهم بهي الصورة ، عليه السكينة والوقار ، فتقدم إلى المحراب وأقام الصلاة فاعتدلت الصفوف وراءه ، وصلى بهم إماماً وهم بمعامومون صلاة كاملة بأركانها ، المنقولة عن أئمتنا عليهم السلام على الوجه المرضي فرضاً ونفلًا ، وكذا التعقيب والتسبيح ، ومن شدة ما لقيته من وعناء السفر وتعبي في الطريق لم يمكنني أن أصلي معهم الظهر ، فلما فرغوا وزأوني أنكروا عليّ عدم اقتدائي بهم فتوجهوا نحوي بأجمعهم وسألوني عن حالي ومن أين أصلي وما مذهبي فشرحت لهم أحوالي وإني عراقي الأصل ، وأما مذهبي فإني رجل مسلم أقول : « أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله أرسله

بالهدى ودين الحق ليظهره على الأديان كلها ولو كره المشركون ، فقالوا لي : لم ينفعك هاتان الشهادتان إلا لحقن دمك في دار الدنيا لم لا تقول الشهادة الأخرى لتدخل الجنة بغير حساب ؟ فقلت لهم : وما تلك الشهادة الأخرى فقال إمامهم : هي أن تشهد « أن أمير المؤمنين ويعسوب المتقين وقائد الفرّ المحجلين عليّ بن أبي طالب والأئمة الأحد عشر من ولده أوصياء رسول الله وخلفاؤه من بعده بلافاصلة . قد أوجب الله طاعتهم على عباده ، وجعلهم أولياء أمره ونهيه ، وحججاً على خلقه في أرضه وأماناً لبريئته ، لأنّ الصادق الأمين محمد رسول ربّ العالمين أخبرهم عن الله مشافهة من نداء الله له في ليلة معراجِهِ إلى السماوات السبع وقد صار من ربه كقاب قوسين أو أدنى وسماهم له واحداً بعد واحد صلوات الله عليه وعليهم أجمعين .

فلما سمعت مقالاتهم هذه حمدت الله سبحانه على ذلك وحصل عندي أكمل السرور وذهب عني تعب الطريق من الفرح وعرفتُهم أني على مذهبهم فتوجهوا إليّ توجه إشفاق وعينوا لي مكاناً في زوايا المسجد ، وما زالوا يتعاهدوني بالزيارة والإكرام مدّة إقامتي عندهم وصار إمام مسجدهم لا يفارقني ليلاً ولا نهاراً .

فسألته عن ميرة أهل بلده من أين تأتي إليهم فأني لأرى لهم أرضاً مزروعة ؟ فقال : تأتي من الجزيرة الخضراء من البحر الأبيض من جزائر أولاد الإمام صاحب الأمر عليه السلام فقلت : كم تأتيكم في السنة ؟ فقال : مرتين وقد أتت مرة وبقي الأخرى فقلت : كم بقي حتى تأتيكم ؟ قال : أربعة أشهر ، فتأثرت لطول المدّة ومكثت عندهم مقدار أربعين يوماً أدعو الله ليلاً ونهاراً بتعجيل مجيئها وأنا عندهم في غاية الإعزاز والإكرام ففي آخر يوم من الأربعين ضاق صدري لطول المدّة فخرجت إلى شاطئ البحر أنظر إلى جهة المغرب التي ذكر أهل البلد أن ميرتهم تأتي إليهم من تلك الجهة فرأيت شبحاً من بعيد يتحرك ، فسألت عن ذلك الشبح أهل البلد وقلت لهم : هل يكون في البحر طير أبيض فقالوا : لافهل رأيت شيئاً ؟ قلت : نعم فاستبشروا وقالوا : هذه المراكب التي تأتي إلينا في كلّ سنة من بلاد أولاد الإمام عليه السلام فما كان إلا قليل حتى قدمت تلك المراكب ، وعلى قولهم إن مجيئها كان في غير الميعاد ، فقدم مركب كبير وتبعه آخر و

آخر حتى كملت سبعة فصعد<sup>(١)</sup> من المركب الكبير شيخ مربوع القامة ، بهي المنظر ، حسن الزئي ، ودخل المسجد فتوضأ الوضوء الكامل على الوجه المنقول عن أئمة الهدى عليهم السلام وصلى الظهرين فلما فرغ من صلاته إلتفت نحوي مسلماً عليّ فرددت عليه السلام فقال : ما اسمك وأظن أن اسمك عليّ ؟ قلت : صدقت فحدثني بالسراً محادثة من يعرفني فقال : ما اسم أهلك ويوشك أن يكون فاضلاً ؟ قلت : نعم ولم أكن أشك في أنه كان في صحبتنا في دمشق [ الشام إلى مصر ] .

فقلت : أيها الشيخ ما أعرفك بي وبأبي ؟ هل كنت معنا حيث سافرنا من دمشق الشام إلى مصر ؟ فقال : لا ، قلت : ولان مصر إلى الأندلس ؟ قال : لا ومولاي صاحب العصر ، قلت له : ومن أين تعرفني باسمي واسم أبي ؟ قال : أعلم أنه قد تقدم إلي وصفك وأصلك ومعرفة اسمك وشخصك وهيئتك واسم أهلك ، وأنا أصحبك معي إلى الجزيرة الخضراء .

فسرت بذلك حيث قد ذكرت ولي عندهم اسم . وكان من عادته أنه لا يقيم عندهم إلا ثلاثة أيام فأقام اسبوعاً وأوصل الميرة إلى أصحابها المقررة لهم ، فلما أخذ منهم خطوطهم بوصول المقرّر لهم عزم على السفر وحلني معه وصرنا في البحر ، فلما كن في السادس عشر من مسيرنا في البحر رأيت ماء أبيضاً فجعلت أطيل النظر إليه فقال لي الشيخ - واسمه محمد - : مالي أراك تطيل النظر إلى هذا الماء ؟ فقلت له : إنني أراه على غير لون ماء البحر ، فقال لي : هذا هو البحر الأبيض وتلك الجزيرة الخضراء ، وهذا الماء مستديرٌ حولها مثل السور من أيّ الجهات أتيت وجדתه ، وبحكمة الله تعالى أن مراكب أعدائنا إذا دخلته غرقت وإن كانت محكمة بركة مولانا وإماننا صاحب العصر فاستعملته وشربت منه فإذا هو كماء القرات ، ثم إننا لما قطعنا ذلك الماء الأبيض وصلنا إلى الجزيرة الخضراء لازالت عامرة ، ثم صعدنا<sup>(١)</sup> من المركب الكبير إلى الجزيرة ودخلنا البلد فرأيت محصناً بقلاع وأبراج وأسوار سبعة ، واقعة على شاطئ البحر ذات أنهار وأشجار ، مشتملة على أنواع الفواكه والأثمار المتنوعة وفيها أسواق كثيرة

وحمامات عديدة وأكثر عمارتها برخام شفاف وأهلها في أحسن الرّئيّ و البهاء ،فاستطار قلبي سروراً لما رأيته ، ثمّ مضى بي رفيقي محمد بعد ما استرحنا في منزله إلى الجامع المعظم ، فرأيت فيه جماعة كثيرة وفي وسطهم شخصٌ جالسٌ ، عليه من المهابة والسكينة والوقار مالا أقدر أصفه ، والناس يخاطبونه « بالسيد شمس الدين محمد العالم » و يقرؤون عليه في القرآن والفقه والعريّة بأقسامها ، وأصول الدين والفقه الذي يقرؤونه عن صاحب الأمر مسألة مسألة وقضيّة قضيّة وحكماً حكماً ، فلما مثلت بين يديه رحّب بي وأجلسني في القرب منه وأحفى السؤال عن تعبي في الطريق وعرفني أنّه تقدّم إليه كلُّ أحوالي وأنّ الشيخ محمد رفيقي إنّما جاءني معه بأمر من السيد شمس الدين العالم ثمّ أمر لي بتخلية موضع منفرد في زاوية من زوايا المسجد ، وقال : هذا يكون لك إذا أردت الخلوة والرّاحة ، فنهضت ومضيت إلى ذلك الموضع فاسترحت فيه إلى وقت العصر ، وإذا أنا بالموكل بي قد أتى إليّ وقال لي : لا تبرح من مكانك حتّى يأتيك السيد وأصحابه لأجل العشاء معك ، فقلت : سمعاً وطاعة ، فما كان إلّا قليلاً وإذا بالسيد قد أقبل و معه أصحابه فجلسوا ومدّت المائدة فأكلنا ونهضنا إلى المسجد مع السيد لأجل صلاة المغرب والعشاء ، فلما فرغنا من الصلاتين ذهب السيد إلى منزله و رجعت إلى مكاني وأقمت على هذه الحال مدّة ثمانية عشر يوماً ونحن في صحبته فأوّل جمعة صلّيتها معهم رأيت السيد صلّى الجمعة ركعتين فريضة واجبة فلما انقضت الصلاة ، قلت : يا سيدي قد رأيتم صليتم الجمعة ركعتين فريضة واجبة ؟ قال : نعم لأنّ شروطها المعلومة قد حضرت فوجبت - فقلت في نفسي ربما كان الإمام حاضراً .... فقال : لا ولكنّي أنا النائب الخاصُّ بأمر قد صدر عند صلّيتك فقلت : يا سيدي فهل رأيت الإمام قال : لا ولكنّي حدثتني أمي (ره) أنّه سمع حديثه ولم ير شخصه وأنّ جدّي سمع حديثه ورأى شخصه .

فقلت له : يا سيدي ولم ذاك ؟ يختصّ بذلك رجلٌ دون آخر ، فقال : يا أخي إنّ الله سبحانه وتعالى يؤتي الفضل من يشاء من عباده وذلك لحكمة بالغة وعظمة قاهرة كما أنّ الله اختصّ من عباده الأنبياء والمرسلين والأوصياء المنتجبين وجعلهم أعلاماً

لخلقه و حججاً على بريته و وسيله بينهم و بينه ليهلك من هلك عن بينة و يحيى من حي عن بينة ، ولم يخل أرضه بغير حجة على عباده للطفه بهم ولا بد لكل حجة من سفير يبلغ عنه .

ثم إن السيد أخذ بيدي إلى خارج مدينتهم و جعل يسير معي نحو البساتين فرأيت فيها أنهاراً جارية و بساتين كثيرة مشتملة على أنواع الفواكه عظيمة الحسن و الحلاوة من العنب و الرمان و الكمثرى و غيرها ، ما لم أرها في العراق و لا في الشامات كلها .

فبينما نحن نسير من بستان إلى الآخر إذ مر بنا رجل بهي الصورة مشتمل ببردتين من صوف أبيض ، فلما قرب منا سلم علينا و انصرف عنا ، فأعجبني هيئته فقلت للسيد من هذا الرجل ؟ قال : أنتظر إلى هذا الجبل الشاهق ؟ قلت : نعم ، قال : إن في وسطه ملكاً حناً و فيه عين جارية تحت شجرة ذات أغصان كثيرة و عندها قبة مبنية بالآجر ، و إن هذا الرجل مع رفيق له خادمان لتلك القبة و أنا أمضي إلى هناك في كل صباح جمعة و أزور الإمام منها و أصلي ركعتين و أجد هناك ورقة مكتوب فيها ما أحتاج إليه من المحاكمة بين المؤمنين فمهما تضمنته الورقة أعمل به ، فينبغي لك أن تذهب إلى هناك و تزور الإمام من القبة ، فذهبت إلى الجبل فرأيت القبة على ما وصف لي و وجدت هناك خادمين فرحب بي الذي مر علينا ، و أنكرني الآخر . فقال له : لا تنكره فإني رأيت في صحبة السيد شمس الدين العالم ، فتوجه إلي ورحب بي و حادثاني و أتيا لي بخبز و عنب فأكلت و شربت من ماء تلك العين التي عند تلك القبة و توضأت و صليت ركعتين و سألت الخادمين عن رؤية الإمام فقالا لي : الرؤية غير ممكنة و ليس معنا إذن في إخبار أحد ، فطلبت منهما الدعاء فدعيا لي ، و انصرفت عنهما و نزلت من ذلك الجبل إلى أن وصلت إلى المدينة . فلما وصلت ذهبت إلى دار السيد شمس الدين العالم فقبل لي : إنه خرج في حاجة له فذهبت إلى دار الشيخ محمد الذي جثت معه في المركب فاجتمعت به و حكيت له عن مسيري إلى الجبل واجتماعي بالخادمين و إنكار الخادم علي ، فقال لي : ليس لأحد رخصة في الصعود إلى ذلك المكان سوى السيد

شمس الدين و أمثاله ، فلهذا وقع الإنكار منه لك ، فسألته عن أحوال السيد شمس الدين فقال : إنه من أولاد أولاد الإمام وإن بينه وبين الإمام خمسة آباء وإنه النائب الخاص ، وعن أمر صدر منه عليه السلام .

قال الشيخ الصالح زين الدين علي بن فاضل المازندراني المجاور بالغري ، واستأذنت السيد شمس الدين العالم في نقل بعض المسائل التي يحتاج إليها عنه و قراءة القرآن المجيد و مقابلة المواضع المشككة من العلوم الدينية و غيرها فأجاب إلى ذلك ، و قال : إذا كان ولا بد من ذلك فابدء بقراءة القرآن العظيم فكان كلما قرأت شيئاً فيه خلاف بين القراء أقول له قراءة حمزة كذا و قراءة الكسائي كذا و قراءة عاصم كذا ، و أبو عمرو بن كثير كذا فقال السيد : نحن لا نعرف هؤلاء ، وإنما القرآن نزل على سبعة أحرف قبل الهجرة من مكة إلى المدينة ، و بعد ما حج النبي صلى الله عليه وآله حجة الوداع نزل عليه الروح الأمين جبرئيل فقال : يا محمد أتل القرآن حتى أعرفك أوائل السور و أواخرها و شأن نزولها فاجتمع إليه علي بن أبي طالب ؛ و ولداه الحسن والحسين ؛ و أمي بن كعب ؛ و عبدالله بن مسعود ؛ و حذيفة بن اليمان ؛ و جابر بن عبدالله الأنصاري ؛ و أبو سعيد الخدري ؛ و حسان بن ثابت ، و جماعة من الصحابة رضى الله عن المنتجبين منهم فقرأ النبي صلى الله عليه وآله القرآن من أوّله إلى آخره فكان كلما مرّ بموضع فيه اختلاف بينه له جبرئيل ، و أمير المؤمنين عليه السلام يكتب ذلك في درج من آدم فالجميع قراءة أمير المؤمنين و وصي رسول رب العالمين فقلت له : يا سيدي أرى بعض الآيات غير مرتبطة بما قبلها و بما بعدها و كان فهمي القاصر لم يصل إلى غورته ذلك ، فقال : نعم الأمر كما رأيته و ذلك لما انتقل سيد البشر محمد بن عبدالله من دار الفناء إلى دار البقاء و فعل صنما قريش ما فعلاه من غصب الخلافة الظاهرية جمع أمير المؤمنين عليه السلام القرآن كله و وضعه في إزار و أتى به إليهم و هم في المسجد فقال لهم : هذا كتاب الله سبحانه أمرني النبي صلى الله عليه وآله أن أعرضه عليكم لقيام الحجة عليكم يوم العرض بين يدي الله تعالى فقال له فرعون هذه الآمة و نمرودها : لستما محتاجين إلى قرآنك فقال : لقد أخبرني حبيبي محمد صلى الله عليه وآله بقولك هذا وإنما أردت بذلك إلقاء



الحجة عليكم ، فرجع أمير المؤمنين عليه السلام به إلى منزله وهو يقول « لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك لا راد لما سبق في علمك ولا مانع لما اقتضته حكمتك فكن أنت الشاهد لي عليهم يوم العرض عليك » فنادى ابن أبي قحافة بالمسلمين وقال لهم : كل من عنده قرآن من آية أو سورة فليأت بها ، فجاء أبو عبيدة بن الجراح و عثمان و سعد بن أبي وقاص و معاوية بن أبي سفيان و عبدالرحمن بن عوف و طلحة بن عبيد الله و أبو سعيد الخدري و حسان بن ثابت ، و جماعات المسلمين و جمعوا هذا القرآن و أسقطوا ما كان فيه من المثالب التي صدرت عنهم بعد وفاة سيد المرسلين فلهذا ترى الآيات غير مرتبطة بالقرآن الذي جمعه أمير المؤمنين عليه السلام بخطه محفوظ عند صاحب الأمر عليه السلام فيه كل شيء حتى أُرْسِ الخدش ، وأما هذا القرآن فلا شك ولا شبهة في صحته وإنما كلام الله سبحانه هكذا صدر عن صاحب الأمر عليه السلام .

قال الشيخ الفاضل علي بن فاضل : ونقلت عن السيد شمس الدين مسائل كثيرة تنوف على تسعين مسألة و هي عندي جمعتها في مجلد و سميتها بالفوائد الشمسية ولا أطلع عليها إلا الخالص من المؤمنين و سترأ إن شاء الله تعالى ، فلما كانت الجمعة الثانية - و هي الوسطى من جمع الشهر - و فرغنا من الصلاة و جلس السيد في مجلس الإفادة للمؤمنين و إذا أنا أسمع هرجاً و مرجاً و جزلة عظيمة خارج المسجد فسألت من السيد عما سمعته فقال لي : إن أمراء عسكرنا يركبون في كل جمعة وسط كل شهر و ينتظرون الفرج ، فاستأذنته في النظر إليهم فأذن لي فخرجت لرؤيتهم و إذا هم جمع كثير يسبحونه و يحمدهونه و يهللونه جلّ و عزّ يدعوون بالفرج للإمام القائم بأمر الله ، و الناصح لدين الله ( محمّد ) بن الحسن المهدي الخلف الصالح صاحب الزمان عليه السلام ثم عدت إلى مسجد السيد فقال لي : رأيت العسكر ، فقلت ، نعم قال : فهل عدت أمراءهم ؟ قلت : لا قال : عدتهم ثلاثمائة ناصر و بقي ثلاثة عشر ناصراً ، و يجعل الله لوليّه الفرج بمشيئته إنه جواد كريم ، قلت : و متى يكون الفرج ؟ قال : إنما العلم عند الله و الأمر متعلق بمشيئته سبحانه و تعالى حتى أنه ربما كان الإمام لا يعرف ذلك بل له علامات و أمارات تدل على خروجه ، من جملة ما أن ينطق ذو الفقار بأن يخرج من غلافه و يتكلم

بلسان عربيّ مبین «قم يا وليّ الله على اسم الله فاقتل بي أعداء الله» ومنها ثلاثة أصوات يسمعها الناس كلّها الصوت الأوّل «أزفت الآزفة يا معشر المؤمنين» والصوت الثاني «ألا لعنة الله على الظالمين لآل محمد» والثالث بدن يظهر فيرى في قرن الشمس يقول «إنّ الله بعث صاحب الأمر (م ح م د) بن الحسن المهديّ عليه السلام فاستمعوا له وأطيعوا» فقلت يا سيدي قد روينا عن مشايخنا أحاديث رويت عن صاحب الأمر عليه السلام أنّه قال : لما أمر بالغبية الكبرى : «من رآني بعد غيبتي فقد كذب» فكيف فيكم من يراه ؟ فقال : صدقت إنّهُ عليه السلام إنّما قال ذلك في ذلك الزّمان لكثرة أعدائه من أهل بيته وغيرهم من فراعنة بني العباس حتّى أنّ الشيعة يمنع بعضها بعضاً عن التحدّث بذكره وفي هذا الزّمان تطاولت المدّة وأيس منه الأعداء ، و بلادنا نائية عنهم وعن ظلمهم وعنائهم ، و بركته عليه السلام لا يقدر أحدٌ من الأعداء على الوصول إلينا . قلت : يا سيدي قد روت علماء الشيعة حديثاً عن الإمام عليه السلام أنّه أباح الخمس لشيعة فهل رويتم عنه ذلك ؟ قال : نعم إنّهُ عليه السلام رخص وأباح الخمس لشيعة من ولد عليّ عليه السلام وقال هم في حلٍّ من ذلك : قلت : هل رخص للشيعة أن يشتروا الإماء والعبيد من سبي العامة ؟ قال : نعم و من سبي غيرهم لأنّه قال : «عاملوهم بما عاملوا به أنفسهم» و هاتان المسئلتان زائدتان على المسائل التي سميتها لك .

و قال السيّد : إنّهُ يخرج من مكّة بين الرّكن والمقام في سنة و ترفلير تقبها المؤمنون ، فقلت : يا سيدي قد أحببت المجاورة عندكم إلى أن يأذن الله بالفرج ، فقال لي : إعلم يا أخي إنّهُ قد تقدّم إليّ كلام يعودك إلى وطنك ولا يمكنني وإياك المخالفة لأنك ذو عيال و غبت عنهم مدّة مدينة ولا يجوز لك التخلّف عنهم أكثر من هذا ، فتأثّرت من ذلك و بكيت .

و قلت : يا مولاي و هل تجوز المراجعة في أمرّي قال : لا ، قلت : و هل تأذن لي في أن أحكي كلّ ما قد رأيته و سمعته ؟ قال : لا بأس أن تحكي للمؤمنين ليطمئنّ قلوبهم إلّا كبت و كبت و عين ما لا أقوله .

فقلت : يا سيدي أما يمكن النظر إلى جماله وبهائه عليه السلام قال : لا ولكن إعلم يا

أخي أن كل مؤمن مخلص يمكن أن يرى الإمام ولا يعرفه . فقلت : يا سيدي أنا من جملة عباده المخلصين ولا رأيته ، فقال لي : بل رأيته مرتين مرة لما أتيت إلى سر من رأى وهي أول مرة جئتها ، و سبقك أصحابك و تخلفت عنهم ، حتى وصلت إلى نهر لا ماء فيه فحضر عندك فارس على فرس شهباء و بيده رمح طويل وله سنان دمشقي فلما وصل إليك قال لك : لا تخف اذهب إلى أصحابك فإنيهم ينتظرونك تحت تلك الشجرة - فأذكرني والله ما كان - فقلت : قد كان ذلك يا سيدي ، قال : والمرأة الأخرى حين خرجت من دمشق تريد مصرأ مع شيخك الأندلسي و انقطعت عن القافلة و خفت خوفاً شديداً فعارضك فارس على فرس غراء محجلة و بيده رمح أيضاً وقال لك : سر ولا تخف إلى قرية عن يمينك و نم عند أهلها الليلة و أخبرهم بمذهبك الذي ولدت عليه ولا تتق منهم فإنيهم مع قرى عديدة جنوبي دمشق مؤمنون مخلصون يدينون بدين علي بن أبي طالب والأئمة المعصومين من ذريته عليه السلام أكان ذلك يا ابن فاضل ؟ قلت : نعم و ذهبت إلى عند أهل القرية و نمت عندهم فأعزوني و سألتهم عن مذهبهم ، فقالوا - من غير تقيّة مني - نحن على مذهب أمير المؤمنين و وصي رسول رب العالمين علي بن أبي طالب و الأئمة المعصومين من ذريته عليه السلام فقلت لهم : من أين لكم هذا المذهب و من أوصله إليكم ؟ قالوا : أبو ذر الغفاري حين نفاه عثمان إلى الشام و نفاه معاوية إلى أرضنا هذه فعمّتنا بركته فلما أصبحت طلبت منهم اللّحوق بالقافلة فجهزوا معي رجلين الحفاني بها بعد أن ضرحت لهم بمذهبي .

فقلت له : يا سيدي هل يحج الإمام في كل مدة بعد مدة ؟ قال : يا ابن فاضل الدنيا خطوة مؤمن فكيف بمن لم تقم الدنيا إلا بوجوده و وجود آبائه عليهم السلام نعم يحج في كل عام و يزور آباءه في المدينة و العراق و طوس على مشرفها السلام و يرجع إلى أرضنا هذه .

ثم إن السيد شمس الدين حث علي بعدم التأخير بالرّجوع إلى العراق و عدم الإقامة في بلاد المغرب و ذكر لي أن دراهمهم مكتوب عليها « لا إله إلا الله محمد رسول الله على ولي الله محمد بن الحسن قائم بأمر الله » و أعطاني السيد منها خمسة

دراهم وهي محفوظة عندي للبركة ، ثم إنه وجهني مع المراكب التي أتيت معها إلى أن وصلنا إلى أوّل تلك البلدة التي أوّل ما دخلتها من أرض البربر و كان قد أعطاني حنطة وشعيراً فبعتها في تلك المدّة بمائة وأربعين ديناراً ذهباً من معاملة بلاد المغرب ولم أجعل طريقى على الأندلس امتثالاً لأمر السيّد شمس الدّين العالم وسافرت منها مع الحجّ الغربيّ إلى مكّة وحججت وجئت إلى العراق وأريد المجاورة في الفريّ حتى الممات .

قال الشيخ زين الدّين عليّ بن فاضل المازندراني ولم أر لعلماء الإماميّة عندهم ذكراً سوى خمسة السيّد المرتضى الموسويّ؛ والشيخ أبو جعفر الطوسيّ؛ ومحمد ابن يعقوب الكلينيّ؛ وابن بابويه؛ والشيخ أبو القاسم جعفر بن سعيد الحلّيّ . هذا آخر ما سمعته من الشيخ الصالح التقي والفاضل الزّكي عليّ بن فاضل المذكور آدام الله فضاله .

و نقل الثاني النوريّ في كتابه «جنة المأوى» (١) في الاستدراك لباب «من رأى الحجة عليه السلام» من البحار في حكايته الثالثة ، فقال : « وفي آخر كتاب في التعازي عن آل محمد عليه السلام و وفاة النبي ﷺ ، تأليف الشريف الزّاهد أبي عبد الله محمد بن عليّ ابن الحسن بن عبد الرحمن العلويّ الحسينيّ رضي الله عنه عن الأجل العالم الحافظ حجة الإسلام ، سعيد بن أحمد بن الرّضيّ عن الشيخ الأجل المقرئ خطير الدّين حمزة بن المسيّب بن الحارث أنّه حكى في داري بالظفريّة بمدينة السلام في ثامن عشر شهر شعبان سنة أربع وأربعين وخمسائة [قال : حدّثني شيخي العالم ابن أبي القاسم عثمان بن عبد الباقي بن أحمد الدمشقيّ في سابع عشر جمادي الآخرة من سنة ثلاث و أربعين وخمسائة] قال : حدّثني الأجل العالم الحجة كمال الدّين أحمد بن محمد بن يحيى الأنباريّ بداره بمدينة السلام ليلة عاشر شهر رمضان سنة ثلاث وأربعين ، خمسائة .

قال كنّا عند الوزير عون الدّين يحيى بن هبيرة في رمضان بالسنة المقدّم ذكرها

و نحن على طبقه و عنده جماعة ، فلما أفطر من كان حاضراً و تقوؤ من أكثر من حضر أردنا الانصراف فأمرنا بالتمسّي عنده فكان في مجلسه في تلك الليلة شخص لا أعرفه ، ولم أكن رأيت قبل و رأيت الوزير يكثر إكرامه و يقرب مجلسه و يصغى إليه و يستمع قوله دون الحاضرين فتجاربنا الحديث و التذكرة حتى أمسينا و أردنا الانصراف ففرقنا بعض أصحاب الوزير أن الغيث ينزل و أنه يمنع من يريد الخروج فأشار الوزير أن نمسي عنده فأخذنا نتحدث فأفضى الحديث حتى تحادثنا في الأديان و المذاهب و رجعنا إلى دين الاسلام و تفرّق المذاهب فيه ، فقال الوزير أقل طائفة مذهب الشيعة ، و ما يمكن أن يكون أكثر منهم في خطتنا هذه وهم الأقل من أهلها - و أخذ يذم أحوالهم و يحمد الله على قتلهم في أقاصي الأرض ، فالتفت الشخص الذي كان الوزير مقبلاً عليه مصغياً إليه فقال له : أدام الله أيتامك احدث بما عندي في ما قد تفاوضتم فيه أو أعزب عنه فضمت الوزير ثم قال : ما عندك فقال : خرجت مع والدي سنة ( ٥٢٢ ) من مدينتنا و هي المعروفة بالباهية ولها الرستاق الذي يعرفه التجار و عدّة ضياعها ألف و مائتا ضيعة في كلّ ضيعة من الخلق ما لا يحصى عددهم إلا الله و هم قوم نصارى و جميع الجزائر التي كانت حولهم على دينهم و مذهبهم ، و مسير بلادهم و جزائرهم مدّة شهرين و بينهم و بين البرّ مسير عشرين يوماً ، و كلّ من في البرّ من الأعراب و غيرهم نصارى و يتصل بالحبشة و النوبة ، و كلّهم نصارى و يتصل بالبربر ، و هم على دينهم ، فإنّ حدّ هذا كان بقدر كلّ من في الأرض و لم نصف إليهم إلا فرنج و الروم .

و غير خفي عنكم من بالشام و العراق و الحجاز من النصارى ، و اتفق أننا سرنا في البحر و أوغلنا و تعدّنا الجهات التي كنّا نصل إليها و رغبتنا في المكاسب ، و لم نزل على ذلك حتى صرنا إلى جزائر عظيمة ، كثيرة الأشجار ، مليحة الجدران ، فيها المدن المملدوة ، <sup>(١)</sup> و الرستاق ، و أوّل مدينة وصلنا إليها و أرسى المراكب بها وقد سألنا الناخذاء أي شيء هذه الجزيرة ؟ قال : والله إنّ هذه جزيرة لم أصل إليها ولا أعرفها وأنا و أنتم في معرفتها سواء ، فلما أرسينا بها و صعد التجار إلى مشرعة

(١) المراد بها أن تلك المدن ذات لديدة كثيرة و هي الروضة الخضراء الزهراء .

تلك المدينة و سألتنا ما اسمها ؟ فقيل : هي المباركة ، فسألنا عن سلطانهم و ما اسمه ، فقالوا : اسمه الطاهر ، فقلنا : و أين سرير مملكته ؟ فقيل : بالزّاهرة ، فقلنا : و أين الزّاهرة فقالوا : بينكم وبينها مسيرة عشريال في البحر و خمس و عشرون ليلة في البرّ و هم قوم مسلمون ، فقلنا : من يقبض زكاة ما في المركب لنشرع في البيع و الاتّباع ، فقالوا : تحضرون عند نائب السلطان ، فقلنا : و أين أعوانه ؟ فقالوا : لا أعوان له بل هو في داره ، و كل من هو عليه حق يحضر عنده فيسلمه إليه ، فتعجبنا من ذلك و قلنا : ألا تدلوننا عليه ، فقالوا : بلى و جاؤوا معنا من أدخلنا داره فرأينا رجلاً صالحاً عليه عباءة و تحته عباءة و هو مقترشها ، و بين يديه دواة يكتب منها من كتاب ينظر إليه ، فسلمنا عليه فردّ علينا السلام و حيّانا ، و قال : من أين أقبلتم ؟ فقلنا : من أرض كذا و كذا ، فقال كلكم مسلمون ؟ فقلنا : لا بل فينا المسلم و اليهودي و النصراني فقال : يزن اليهودي جزية و النصراني جزية ، و يناظر المسلم عن مذهبه فوزن و الذي عن خمس نفر نصارى و عنه و عتّى ، و عن ثلاثة نفر كانوا معنا ، ثم وزن تسعة نفر كانوا يهوداً و قال للباقيين : هاتوا مذاهبكم ، فشرعوا معه في مذاهبهم ، فقال : لستم متعلمين ، و إنّما أنتم خوارج و أموالكم محلّ للمسلم المؤمن و ليس بمسلم من لم يؤمن بالله و رسوله و اليوم الآخر و بالوصيّ و الأوصياء من ذرّيته حتّى مولانا صاحب الزّمان عليه السلام فضافت بهم الأرض و لم يبق إلّا أخذ أموالهم ، ثم قال لنا : يا أهل الكتاب لا معارضة لكم في ما معكم حيث أخذت الجزية منكم ، فلمّا عرف أولئك أنّ أموالهم معرضة للنهب سألوهم أن يحملهم إلى سلطانهم فأجاب سؤالهم و تلاّ دليهمك من هلك عن بيتنة و يحيى من حيّ عن بيتنة ، فقلنا للناخدا و الرّبان - و هو الدليل - هؤلاء قوم قدامناهم و صاروا رفقة ، و ما يحسن لنا أن نتخلف عنهم ، أيّنا يكونوا نكون معهم حتّى نعلم ما يستقرّ حالهم عليه ، فقال الرّبان : والله ما أعلم هذا البحر أين المسير فيه ، فاستاجرنا ربّاناً و رجلاً و قلنا القلع <sup>(١)</sup> و سرنا ثلاثة عشر يوماً بلياليها حتّى كان قبل طلوع الفجر ، فكبر الرّبان فقال : هذه والله أعلام الزّاهرة و مناثرها و جدد ها إنّها قد بانت فسرنا حتّى تضاحى النهار فقدمنا إلى مدينة لم تراعين

أحسن منها ولا أخف على القلب ولا أرق من نسيمها ولا أطيب من هوائها ولا أعذب من مائها وهي راكبة البحر على جبل من صخر أبيض كأنه لون الفضة وعليها سور إلى ما يلي البحر ، والبحر يحوط الذي يليه منها ، والأَنْهار منخرقة <sup>(١)</sup> في وسطها يشرب منها أهل الدُّور والأسواق وتأخذ منها الحمامات ، وفواضل الأنهار ترمى في البحر ومدى الأنهار فرسخ ونصف وفي تحت ذلك الجبل بساتين المدينة وأشجارها ومزارعها عند العيون ، وأثمار تلك الأشجار لا يرى أطيب منها ، ولا أعذب ، ويرعى الذئب والنعجة عياناً ، ولو قصد قاصداً لتخلية دابة في زرع غيره لما رعبته ، ولا قطعت قطعة حمله ، ولقد شاهدت السباع والهوام رابضة في غيض تلك المدينة ، وبنو آدم يمرُّون عليها فلا تؤذيهم فلماً قدعنا المدينة وأرسي المركب فيها وما كان صحبنا من الشواهي والذواييح من المباركة بشريعة الزَّاهرة سعدنا فرأينا مدينة عظيمة عيناء ، كثيرة الخلق ، وسبعة الرِّبقة ، وفيها الأسواق الكثيرة ، والمعاش العظيم ، وترد إليها الخلق من البر والبحر ، وأهلها على أحسن قاعدة ، لا يكون على وجه الأرض من الأُمم والأديان مثلهم وأمانتهم حتى أن المتعیش بسوق يرده إليه من يبتاع منه حاجة إِمَّا بالوزن أو بالذَّراع فيبايعه عليها ، ثم يقول : أيتاً هذا زن لنفسك واذرع لنفسك ، فهذه صورة مبايعاتهم ، ولا يسمع بينهم لغو المقال ولا السفه ، ولا النسيمة ، ولا يسبُّ بعضهم بعضاً ، وإذا نادى المؤذِّن الأذان لا يتخلف منهم متخلف ذكرأ كان أو أنثى إلا ويسعى إلى الصلاة ، حتى إذا قضيت الصلاة للوقت المفروض رجع كلُّ منهم إلى بيته حتى يكون وقت الصلاة الأخرى ، فتكون الحال كما كانت ، فلماً وصلنا المدينة وأرسينا بمشروعها أمرونا بالحضور إلى عند السلطان فحضرنا داره ودخلنا إليه إلى بستان صور في وسطه قبة من قصب ، والسلطان في تلك القبة وعنده جماعة وفي باب القبة ساقية تجري فوافينا القبة ، وقد أقام المؤذِّن الصلاة فلم يكن أسرع من أن امتلأ البستان بالناس وأقيمت الصلاة فصلَّى بهم جماعة ، فلا والله لم تنظر عيني أخضع منه لله ولا ألين جانباً لرعيته ، فصلَّى من صلى مأموماً ، فلماً قضيت الصلاة التفت إلينا وقال : هؤلاء القادمون ؟ قلنا نعم

(١) في بعض النسخ « منخرقة » .

وكانت تحية الناس له أو مخاطبتهم له يا ابن صاحب الأمر - فقال : على خير مقدم ، ثم قال : أنتم تجار أو أضياف ؟ فقلنا : تجار فقال : من منكم المسام ومن منكم من أهل الكتاب ؟ فعرّفناه ذلك ، فقال : إن الإسلام تفرّق شعباً فمن أي قبيل أنتم ؟ وكان معنا شخص يعرف بالمقري بن دربهان بن أحمد الأهوازي يزعم أنه على مذهب الشافعي - فقال له : أنا رجل شافعي ، قال : فمن على مذهبك من الجماعة ؟ قال : كلنا إلا هذا حسّان بن غيث فإنه رجل مالكي ، فقال : أنت تقول بالاجماع ؟ قال : نعم ، قال : إذن تعمل بالقياس ، ثم قال : بالله يا شافعي ، تلوت ما أنزل الله يوم المباهلة ؟ قال : نعم ، قال : ماهو ؟ قال : قوله تعالى « قل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين » .

فقال : بالله عليك من أبناء الرسول ومن نسائه ومن نفسه يا ابن دربهان ؟ فأمسك فقال : بالله هل بلغك أن غير الرسول والوصي والتول والسبطين دخل تحت الكساء ؟ قال : لا ، فقال : والله لم تنزل هذه الآية إلا فيهم ولا خص بها سواهم . ثم قال : بالله عليك يا شافعي ما تقول في من طهره الله بالدليل القاطع هل ينجسه المختلفون ؟ قال : لا ، قال : بالله عليك هل تلوت « إنا نريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » ؟ قال : نعم قال : بالله عليك من يعني بذلك ؟ فأمسك ، فقال : والله ما عنى بها إلا أهلها .

ثم بسط لسانه وتحدث بحديث أمضى من السهام وأقطع من الحسام فقطع الشافعي ووافقه ، فقام عند ذلك فقال : عفواً يا ابن صاحب الأمر أنسب إلي نفسك ، فقال : « طاهر بن محمد بن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد ابن علي بن الحسين بن علي » الذي أنزل الله فيه « وكل شيء أحصيناه في إمام مبين » هو والله الإمام المبين ونحن الذين أنزل الله في حقنا « ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم » .

( يا شافعي نحن أهل البيت ونحن ذرية الرسول ونحن أولو الأمر .

فخر الشافعي مفشياً عليه لما سمع منه ، ثم أفاق من غشيته وآمن به ، وقال :



الحمد لله الذي منحني بالإسلام و نقلني من التقليد إلى اليقين .  
 ثم أمرنا بإقامة الضيافة فبقينا على ذلك ثمانية أيام و لم يبق في المدينة إلا  
 من جاء إلينا و حادثنا ، فلما انقضت الأيام الثمانية يسأله أهل المدينة أن يقوموا لنا  
 بالضيافة ففسح لهم في ذلك فكثرت علينا الأطعمة والفواكه و عملت لنا الولائم و لبثنا في  
 تلك المدينة سنة كاملة فعلمنا و تحققنا أن تلك المدينة مسيرة شهرين كاملة بر أو بحراً  
 وبعدها مدينة اسمها « الرثاعة » سلطانها « القاسم بن صاحب الأمر عليه السلام » مسيرة  
 ملكها شهرين وهي على تلك القاعدة ، ولها دخل عظيم وبعدها مدينة اسمها « الصافية »  
 سلطانها « إبراهيم بن صاحب الأمر » بالحكم ، وبعدها مدينة أخرى اسمها « ظلوم »  
 سلطانها « عبد الرحمن بن صاحب الأمر » مسيرة رستاقها و ضياعها شهران ، وبعدها  
 مدينة أخرى اسمها « غناطيس » سلطانها « هاشم بن صاحب الأمر » وهي أعظم المدن  
 كلها و أكبرها و أعظم دخلاً ، و مسيرة ملكها أربعة أشهر ، فيكون مسيرة المدن الخمس و  
 المملكة مقدار سنة لا يوجد في أهل تلك الخطوط والمدن والضياع والجزائر غير المؤمن الشيعي  
 الموحد القائل بالبراءة والولاية ، الذي يقيم الصلاة و يؤتي الزكاة و يأمر بالمعروف  
 وينهى عن المنكر ، سلاطينهم أولاد إمامهم يحكمون بالعدل و به يأمرون و ليس على  
 وجه الأرض مثلهم ، ولو جمع أهل الدنيا لكانوا أكثر عدداً منهم على اختلاف الأديان  
 والمذاهب ، ولقد أقمنا عندهم سنة كاملة نترقب ورود صاحب الأمر عليه السلام إليهم لا نهم  
 زعموا أنها سنة وروده ، فلم يوفقنا الله تعالى للنظر إليه ، فأما ابن دربهان و حسان  
 فإتھما أقاما بالزاهرة بربقان رؤيته وقد كنّا لما استكرنا هذه المدن و أهلها سألنا  
 عنها ف قيل : أنها عمارة صاحب الأمر عليه السلام واستخراجه .

فلما سمع عون الدين ذلك نهض و دخل حجرة لطيفة و قد تقضي الليل فأمر  
 بإحضارنا واحداً واحداً ، وقال : إياكم إعادة ما سمعتم أو إجراءه على ألفاظكم ، وشدّد  
 وتأكد علينا ، فخرجنا من عنده و لم يعد أحدٌ منا ممّا سمعه حرفاً واحداً حتى هلك ،  
 وكنّا إذا حضرنا موضعاً واجتمع واحدنا بصاحبه قال : أتذكر شهر رمضان ؟ فيقول : نعم  
 سترأ لحال الشرط ، فهذا ما سمعته ورويته .

**قال النوري :** و روى هذه الحكاية مختصراً الشيخ زين الدين علي بن يونس العاملي البياضي في الفصل الخامس عشر من الباب الحادي عشر من كتاب الصراط المستقيم وهو أحسن كتاب صنف في الإمامة عن كمال الدين الأتباري - الخ - وهو صاحب الرسالة « الباب المفتوح إلى ما قيل في النفس والروح » التي نقلها المجلسي بتمامها في السماء و العالم .

**قال :** وقال السيد الأجل علي بن طاووس في أواخر كتاب « جمال الأسبوع » وهو الجزء الرابع من التتمات والمهمات بعد سوقه « الصلوات المهدوية المعروفة » التي أوّلها « اللهم صلّ على محمد المنتجب في الميثاق » وفي آخرها « وصلّ على وليك وولاء عهدك والأئمة من ولده وزد في أعمارهم وزد في آجالهم » و بلغهم أقصى آمالهم دنياً و آخرة - الخ - :

و الدعاء الآخر مروى عن الرضا عليه السلام يدعى بها في الغيبة أوّلها « اللهم ادفع عن وليك » - وفي آخره « اللهم صلّ على ولّاء عهدك والأئمة من بعننا الخ » . قال بعد كلام له في شرح هذه الفقرة ما لفظه : « وجدت رواية متصلة الإسناد بأنّ للمهدي عليه السلام أولادٌ جماعة ولاء في أطراف بلاد البحر على غاية عظيمة من صفات الأبرار » والظاهر بل المقطوع أنّه إشارة إلى هذه الرواية .

و رواه أيضاً السيد الجليل علي بن عبد الحميد النيلي في كتاب « السلطان المفترج » عن أهل الإيمان ، عن الشيخ الأجل الأجدد الحافظ حجة الإسلام سعيد الدين رضي البغدادي ، عن الشيخ الأجل خطير الدين حمزة بن الحارث بمدينة السلام و رواه أيضاً المحدث الجزائري في الأنوار عن المولى الفاضل الملقب بالرضا علي بن فتح الله الكاشاني قال : روى الشريف الزاهد ....

**أقول :** وجه وضع الاول بالخصوص اشتماله على أن حسان بن ثابت من القراء في موضعين مع أنّه إنّما كان شاعراً ، وإنّما كان أخوه زيد بن ثابت من القراء مع أنّ باقي من عدّه لم يكن جميعهم من القراء وإنّما القاري منهم ابن مسعود و أبي .

ثم جمع أبي سعيد الخدري مع أبي عبيدة و أضرابه بلا وجه حيث إن إبا سعيد كان إمامياً و باقي من ذكر من معاندي أمير المؤمنين عليه السلام .  
و اشتماله على أنه لم ير لعلماء الإمامية عندهم ذكر سوى خمسة : الكليني و ابن بابويه ، و المرتضى ، و الطوسي ، و المحقق ، فبعد فتح باب العلم عليهم بحضور النائب الخاص بأمر صدر عنه عليه السلام عندهم و أنه يزور قبته عليه السلام في كل جمعة ، و يجد ورقة مكتوب فيها جميع ما يحتاج إليه في المحاكمة وكون أبيه سمع حديثه ، و جده رأى شخصه ، أي حاجة كانت لهم إلى هؤلاء الخمسة الذين كان باب العلم عليهم منسداً مع أن لكل منهم فتاوي غير فتاوي الآخرين مع أن الكليني مسلماً ، و لابن بابويه مسلماً ، و للمرتضى مسلماً ، و للطوسي مسلماً ، و للمحقق مسلماً .

و لم لم يعد فيهم المفيد ، و جامعته في الفقه و الحديث و الكلام معلومة عنونه ابن النديم تارة في متكلمي الشيعة ، و أخرى في فقهاء الشيعة ، و لم حاجته مع العامة و هداية جمع منهم به و عجز جميعهم عنه قال الخطيب البغدادي الناصبي في وفاته : « إلى أن أراح الله العباد و البلاد منه في سنة كذا » و نقل عن عبيد الله الخفاف المعروف بابن النقيب أنه جلس للتهنئة لمآطات المفيد ، و قال : ما بالي أي وقت مت بعد أن شاهدت موته .

و قد نقل الطبرسي أن الحجة عليه السلام كتب إليه كتاباً في بعضها ذ للأخ السديد و الولي الرشيد الشيخ المفيد ، و في بعضها « إلى ملهم الحق و دليله سلام عليك أيها الناصر للحق » و الداعي إليه بكلمة الصدق - إلى أن قال - : « إذن لنا في تشريفك بالمكاتبه » .

و حكى القاضي نور الله التستري أنه وجد مكتوباً على قبره بخط الحجة عليه السلام .  
لاصوت الناعي بفقدك انه يوم على آل الرسول عظيم  
و القائم المهدي يفرح كلما نليت عليك من الدروس علوم  
فلم لم يكن في بلاد أولاده عليه السلام ذكر منه لو كانت لها و لهم حقيقة .  
و وجه وضع الثاني بالخصوص اشتماله على أنهم أقاموا سنة ثمة مترقبين

ورود الحجة عليه السلام لأنهم زعموا أنها سنة وروده وأن ابن دربهان وحسان أقاما لرؤيته مع مخالفة ذلك لجميع الأخبار حتى الخبر الأول ، حتى تضمن أن من كان من ولده عليه السلام وله النيابة الخاصة عنه عليه السلام في صلاة الجمعة لم يسمع صوته وإنما كان أبوه يسمع صوته وجده فقط ، اختص برؤية شخصه .

ووجه وضعهما عموماً عدم سند معتبر لهما أما الأول فقد عرفت اعتراف المجلسي به . وأما الثاني وإن نقله النوري عن البياضي والنيلي والجزائري ، و نقل إشارة علي بن طاووس إليه إلا أن كلها ينتهي إلى الأنباري وأنه كان عند ابن هبيرة الوزير وحده شخص لم يعرفوه بذلك ، فلو نقل ذلك عنه جميع بني آدم لما خرج عن كونه خبر رجل واحد ، شاذ بلا شاهد .

ولعل الناقل في الخبرين أحد أعداء الشيعة وضع مثل ذلك لهم ليبطل بذلك حقهم ، ومن أين أن الناقل لم يكن كمعقل ( عبد عبيد الله بن زياد ) لما جاء إلى مسد ابن عوسجة وقال له : إني امرئ من أهل الشام أنعم الله عليّ بحب أهل البيت وحب من أحبهم وتباكي له ، مع أنه كان عيناً من مولاة والعدو يجد في كل ما قدر به على إضرار عدوه . قال تعالى : « وقال طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أتزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون » .

وتضمن الأول أن عدداً من جنده ثلاثمائة ، وتضمن الثاني أن مسافة ملك ولده عليه السلام مسيرة سنة وأنهم أكثر من جميع أهل الأرض ، فإذا كان أعوانه بهذه الكثرة لم لا يظهر ويدفع المخالفين . ولم يرد ذلك في خبر ولا أثر عن الأئمة عليهم السلام مع وصفهم عليهم السلام من أولهم إلى آخرهم له ولجميع خصوصياته . وصفت العامة كتباً في أحواله عليه السلام من طرقهم فضلاً عن الخاصة .

ولم يرد ذلك في كلام أحد من العلماء قبل هؤلاء بل ورد في كلامهم ما يدل على خلاف ذلك ، قال النعماني في غيبته ( في باب صفة جنوده عليه السلام وخيله ) بعد نقل خبر عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى « أتى أمر الله فلا تستعجلوه » قال : إنه أمرنا أمر الله عز وجل لا نستعجل به ، يؤيده بثلاثة أجناد بالملائكة والمؤمنين وبالرعب ، و

خروجه كخروج النبي ﷺ وذلك قوله عز وجل: « كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون » .

و خبر آخر عنه عليه السلام قال : « إذا قام القائم عليه السلام نزلت الملائكة ثلاثمائة و ثلاثة عشر ، ثلث على خيول شهب ، و ثلث على خيول بلق ، و ثلث على خيول حر - أي الحمر - .

و خبر آخر عنه عليه السلام قال : « إذا قام القائم عليه السلام نزلت سيوف القتال على كل سيف اسم الرجل و اسم أبيه » . قال : فتأملوا يا من وهب الله له بصيرة و عقلاً و منحه تميزاً و لباً هذا الذي قد جاء من الروايات في صفة القائم لله بالحق و سيرته و ما خصه الله عز وجل به من الفضل و ما يؤيده الله به من الملائكة و ما يلزمه نفسه من خشونة الملبس و جشوبة المطعم و إتعاب النفس و البدن في طاعة الله تعالى و الجهاد في سبيله و غسل الظلم و الجور و الطفيان . و بسط الانصاف و العدل و الإحسان و صفة من معه من أصحابه الذين جاءت الروايات بعدتهم و هم ثلاثمائة و ثلاثة عشر رجلاً و إنهم حكام الأرض و عماله عليها و بهم يفتح شرق الأرض و غربها مع من يؤيده الله به من الملائكة ، فانظروا إلى هذه المنزلة العظيمة و المرتبة الشريفة التي خصه الله بها مما لم يعطه أحداً من الأئمة عليه السلام قبله ، فجعل عز وجل تمام دينه و كماله و ظهوره على الأديان كلها و إبادة المشركين و إنجاز الوعد الذي وعد الله رسوله ﷺ و إظهاره على الدين كله على يده و حتى أن أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق يقول فيه وفي نفسه ما قال - وهو ما رواه علي بن أحمد البنديجي - إلى أن قال - سئل أبو عبد الله عليه السلام هل ولد القائم عليه السلام فقال : لا ولو أدركته لخدمته أيام حياتي - قال : فتأملوا بعد هذا ما يدعيه المبطلون و يفتخرون به الطائفة البائنة المبتدعة من أن الذي هذا وصفه و هذه حاله و منزلته من الله تعالى هو صاحبهم الذي يدعون له بحيث هو في أربعمائة ألف عنان .

فإن قيل : إن الخبر الأول قال المجلسي : وجهه في خزنة أمير المؤمنين عليه السلام بخط الفضل بن يحيى الطيبي ناقلاً له عن علي بن فاضل المازندراني بشرح مر - .

قلت : من أين أن أحداً من أعداء الإمامية لم يصنع القصة و ألقاها في الخزنة

ناسباً له إلى مسمّى بفضل بن يحيى عن مسمّى بعليّ بن فاضل ، وعلى فرض صحّة نقل الفضل عن عليّ بن فاضل فالظاهر أنّ عليّ بن فاضل كان رجلاً ساجداً يشهد له تعبيراته الباردة وتطويلاته اللأطائلة فلعله في شدّة مرضه الذي حصل له في أوّل قرية من جزائر الذي خلفه فيه شيخه لتوقع موته رأى مناماً فظنه واقعاً ، وقد يرى الإنسان في المنام في ساعة وقائع أيام .

وقد حكى لي بعض السادة أنّ رجلاً من خدمة المساجد - والأغلب فيهم البساطة - اتفق له الحجّ وكان في ذلك الوقت يحجّون مع الجهازات البخاريّة وقد لا يكون في الرّجوع جهازاً إلى عبّادان ، فيذهبون مع جهازات بمبئي ، فمرض ذلك الرّجل شديداً حتّى سلبت حواسّه ، فلمّا وصلوا إلى بمبئي ذهبوا به إلى المستشفى فبعد علاجه أفاق فرأى بساتين وجواري فأراد المعانقة مع إحداهنّ فزجرته ، فقال لها : لم تمنعيني ألسنت حتّى وأدخلت الجنة وهذه أشجارها وأزهارها وأنّ حورها .  
وأيضاً لم يرد في خبر أنّ له عليه السلام ولداً وإنّما اختلفت الأخبار في حصول الولد له عليه السلام بعد ظهوره ، وقد ذكرناها في كتابنا المترجم بجوامع أحوال المعصومين عليهم السلام .

وأما ما رواه غيبة الشيخ عن الفضل ، عن الصادق عليه السلام أنّ لصاحب هذا الأمر غيبتين إحداهما تطول حتّى يقول بعضهم : مات ، وبعضهم يقول : قتل ، وبعضهم يقول : ذهب ، فلا يبقى على أمره من أصحابه إلّا نفر يسير لا يطلع على موضعه أحدٌ مع ولده ولا غيره . الظاهر في وجود الولد له عليه السلام فعلاً فمحرف فرواه غيبة النعماني في باب غيبته بدون ذكر ولد ، فيه « لا يطلع على موضعه أحدٌ من وليّ ولا غيره إلّا المولى الذي يلي أمره » مع أنّه يكذب باقي ما في الخبرين مطلقاً ، وبالجملّة آثار الوضع عليهما بيّنة من جهات عديدة .

هذا ، وأما خبر مدينتي « جابر » و« جابلق » أو « جابرسا » و« جابلقا » فصحيح إسناده رواه الخاصة والعامة وإن اختلف في مفاده وفي المراد منه .  
قال شيخنا المفيد في إرشاده : « روى محمد بن أبي عمير ، عن رجاله ، عن الصادق

عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ الْحَسَنَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِأَصْحَابِهِ : إِنَّ اللَّهَ مَدِينَتَيْنِ إِحْدَيْهِمَا فِي الْمَشْرِقِ وَالْأُخْرَى فِي الْمَغْرِبِ ، فِيهِمَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَهْمُوا بِمَعْصِيَةِ لَهُ قَطُّ ، وَاللَّهُ مَا فِيهِمَا حَاجَةً لِلَّهِ عَلَى خَلْقِهِ غَيْرِي وَغَيْرَ أَخِي الْحَسَنِ (ع) .

وَجَاءَتْ الرَّوَايَةُ بِمِثْلِ ذَلِكَ عَنِ الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ لِأَصْحَابِ ابْنِ زِيَادٍ يَوْمَ الْطُفِّ : « مَا لَكُمْ تَنَاصَرُونَ عَلَيَّ أَمَا وَاللَّهِ لَئِنْ قَتَلْتُمُونِي لَتَقْتُلُنَّ حُجَّةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ، لَا وَاللَّهِ مَا بَيْنَ جَابِلْقَا وَجَابِرِ بْنِ نَبِيِّ إِحْتِجَّ اللَّهُ بِهِ عَلَيْكُمْ غَيْرِي ، يَعْنِي بِجَابِرِ بْنِ جَابِلْقَا الْمَدِينَتَيْنِ اللَّتَيْنِ ذَكَرَهُمَا الْحَسَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

وَفِي عِيُونَ ابْنِ قُتَيْبَةَ « وَفَدَ الْحَسَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى مَعَاوِيَةَ الشَّامَ فَقَالَ مَعَاوِيَةُ : إِنَّ الْحَسَنَ رَجُلٌ أَفْهَ فُلُو حَمَلْتَهُ عَلَيَّ الْمَنْبِرَ فَتَكَلَّمْ فَسَمِعَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِهِ فَعَابَوْهُ ، فَأَمَرَهُ فَصَعِدَ الْمَنْبِرَ فَتَكَلَّمْ فَأَحْسَنَ ، وَكَانَ فِي كَلَامِهِ « أَيُّهَا النَّاسُ لَوْ طَلَبْتُمْ ابْنًا لِنَبِيِّكُمْ مَا بَيْنَ جَابِرِ بْنِ جَابِلْقَا لَمْ تَجِدُوهُ غَيْرِي وَغَيْرَ أَخِي ، وَ إِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ قَتَنَةٌ لَكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَى حَيْنٍ ، فَسَاءَ ذَلِكَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ وَأَرَادَ أَنْ يَقْطَعَ كَلَامَهُ فَقَالَ : يَا أَبَا تَجْدٍ هَلْ تَنْتَعِ الرَّطْبُ - الْخَبِرُ .

وَفِي بُلْدَانِ الْحَمَوِيِّ فِي « جَابِرِ » : « إِنَّهَا مَدِينَةٌ بِأَقْصَى الشَّرْقِ يَقُولُ الْيَهُودُ : إِنَّ أَوْلَادَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ هَرَبُوا إِمَّا فِي حَرْبٍ طَالَتْ أَوْ فِي حَرْبٍ بَخْتَنَصَرُ فَيَسْرِهُمْ اللَّهُ وَ أَزَلَهُمْ بِهَذَا الْمَوْضِعِ - إِلَى أَنْ قَالَ - : وَ ذَكَرَ غَيْرَ الْيَهُودِ أَنَّهُمْ بَقَايَا الْمُؤْمِنِينَ مِنْ ثَمُودَ ، وَجَابِلْقَا بَقَايَا الْمُؤْمِنِينَ مِنْ وَلَدِ عَادَ .

وَفِي « جَابِلْقَا » رَوَى أَبُو رُوْحٍ عَنِ الضَّحَّاكِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ « جَابِلْقَا » مَدِينَةٌ بِأَقْصَى الْمَغْرِبِ وَأَهْلِهَا مِنْ وَلَدِ عَادَ وَأَهْلُ جَابِرِ بْنِ وَلَدِ ثَمُودَ قَالَ : وَ لَمَّا بَايَعَ الْحَسَنُ ابْنَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَاوِيَةَ قَالَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ لِمَعَاوِيَةَ : قَدْ اجْتَمَعَ أَهْلُ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ فُلُو أَمَرْتُ الْحَسَنَ أَنْ يَخْطُبَ فَلَعَلَّهُ يَحْصُرُ فَيَسْقُطُ مِنْ أَعْيُنِ النَّاسِ ، فَقَالَ لَهُ مَعَاوِيَةُ : يَا ابْنَ أَخِي لَوْ صَعِدْتَ وَخَطَبْتَ وَأَخْبَرْتَ النَّاسَ بِالصَّلَاحِ ، فَصَعِدَ الْمَنْبِرَ وَقَالَ - بَعْدَ حَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَ الصَّلَاةِ عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ - : أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ لَوْ نَظَرْتُمْ مَا بَيْنَ جَابِرِ بْنِ جَابِلْقَا - وَ فِي رِوَايَةِ جَابِلْصَ - مَا وَجَدْتُمْ ابْنَ نَبِيِّ غَيْرِي وَغَيْرَ أَخِي وَإِنِّي رَأَيْتُ أَنْ أَصْلَحَ بَيْنَ أُمَّةٍ وَتَجَدَّ

ﷺ وكنتم أحقهم بذلك إلا أنا بايعنا معاوية ، وجعل يقول « وإن أدري لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين » فجعل معاوية يقول : انزل انزل .

وفي الهيئة و الإسلام « في الروايات الناطقة عن أئمتنا ﷺ أن الله مدبنتين عظيمتين في أرضنا إحداهما بالشرق إسمها جابلقا والأخرى بالمغرب إسمها جابر سافيهما خلق لا يعرفون آدم ولولده ، وإنني أحتمل أن تكون الأولى إشارة إلى جزيرة «أستراليا» التي اكتشفها دوفكن القبطان سنة (١٦٠٦) المسيحي . ولذلك يسمى بالهولاندا الجديدة وهي في شرقي جزيرة العرب التي هي مصدر كلمات صاحب الشريعة ، و تكون الثانية إشارة إلى جزيرة إمریکا التي اكتشفها كولومبس وإمريك سنة (١٤٩٢) المسيحي وهي في غربي جزيرة العرب قبل نصف الدور فهذا التطبيق لا يبعده غير اختلاف اللغات و الأسماء وبعض الصفات الخفية .

قلت : بل يبعده أن لازمه كون أهل أستراليا وأهل إمریکا من غير بني آدم .

### الفصل الثاني في أخبار التفسير الذي نسبوه الى العسكري (ع) بهتاناً

يشهد لا قرائنها عليه ﷺ و بطلان نسبتها إليه أو لا شهادة خرّيت الصناعة و نقاد الآثار أحمد بن الحسين الفاضلي ، أستاذ النجاشي ، أحد أئمة الرجال فقال : إن « محمد بن أبي القاسم » الذي يروي عنه ابن بابويه ضعيف كذاب روى عنه تفسيراً يرويه عن رجلين مجهولين أحدهما يعرف بيوسف بن محمد بن زياد والآخر بعلي بن محمد ابن يسار ، عن أبيهما ، عن أبي الحسن الثالث ﷺ و التفسير موضوع عن سهل الديباجي ، عن أبيه بأحاديث من هذه المناكير .

وثانياً بسبر أخباره فنراها واضحة البطلان مختلفة بالعيان ، فمنها قال علي بن محمد : لما رجع أمير المؤمنين ﷺ من صفين وسقى القوم من الماء الذي تحت الصخرة التي قلبها فقعدهم لحاجته فقال بعض منافقي عسكره سوف أنظر إلى سواته وإلى ما يخرج منه فإنه يدعي مرتبة النبي لأخبر أصحابي بكذبه ، فقال علي ﷺ لقنبر إنذهب إلى تلك الشجرة و إلى التي تقابلها و قد كان بينهما أكثر من فرسخ فنادهما أن وصي محمد يأمركما أن تتلاصقا ، فقال قنبر : أو يبلغهما صوتي ؟ قال : إن الذي يبلغ بصرك عينك



السماء وبينك وبينها مسيرة خمسمائة عام سيبلغها صوتك ، فذهب قنبر فنادي فسمعت إحداهما إلى الأخرى سعى المتحايين طالت غيبة أحدهما عن الآخر واشتدَّ إليه شوق و انضمَّا فقال قوم من منافقي العسكر: إنَّ علياً يضاهي في سحره رسول الله ابن عمه ، ما ذاك رسول الله ولا هذا إمامٌ ، وإنَّما هما ساحران لكننا سندور من خلفه ننظر إلى عورته وإلى ما يخرج منه ، فأوصل الله ذلك إلى اُذن عليٍّ من قبلهم فقال جهراً : يا قنبر المنافقين أرادوا مكايبة وصيِّ رسول الله وظنُّوا أنَّه لا يمتنع منهم إلا بالشجرتين فارجع إليهما - يعني الشجرتين - فقل لهما : إنَّ وصيَّ رسول الله يأمركما أن تعودا إلى مكانكما ، ففعل ما أمره به فانقلعنا وعدت كلُّ واحدة تفارق الأخرى كهزيمة الجبان من الشجاع البطل ، ثمَّ ذهب عليٌّ عليه السلام ورفع ثوبه ليقعد وقد مضى من المنافقين جماعة لينظروا إليه ، فلما رفع ثوبه أعمى الله أبصارهم فلم يبصروا شيئاً فولَّوا عن وجوههم فأبصروا كما كانوا يبصرون فنظروا إلى جبهته فعموا ، فما زالوا ينظرون إلى جبهته فيعمون ويصرفون عنه وجوههم ويبصرون إلى أن فرغ عليٌّ عليه السلام وقام ورجع ، و ذلك ثمانون مرَّة من كلِّ واحد ، ثمَّ ذهبوا ينظرون ما خرج عنه فاعتقلوا في مواضعهم فلم يقدرُوا أن يروها ، فإذا انصرفوا أمكنهم الانصراف ، أصابهم ذلك مائة مرَّة حتى نودي فيهم بالرحيل فرحلوا وما وصلوا إلى ما أرادوا من ذلك ولم يزددهم ذلك إلا عتواً وطغياناً و تمادياً في كفرهم وعنادهم ، فقال بعضهم لبعض : انظروا إلى هذا العجب من هذا آياته ومعجزاته يعجز عن معاوية وعمر و يزيد ، فنظروا في الهواء فإذا ملائكة كأنهم السودان قد علَّق كلُّ واحد منهم بواحد فأنزلوهم إلى حضرة فإذا أحدهم معاوية ، والآخرون عمرو ، والآخرون يزيد ، فقال عليٌّ : تعالوا فانظروا إليهم أألموسئت لقتلتهم ولكني أنظرهم كما أنظر الله إبليس إلى الوقت المعلوم ، إنَّ الذي ترون بصاحبكم ليس بعجز ولا ذلٌّ ، و لكن محنة من الله لينظر كيف تعملون ، ولئن طعنتم على عليٍّ فلقد طعن الكافرون والمنافقون قبلكم على رسول ربِّ العالمين فقالوا : إنَّ من طاف ملكوت السماوات والجنان في ليلة ورجع كيف يحتاج إلى أن يهرب ويدخل الغار ويأتي إلى المدينة من مكَّة في أحد عشر يوماً .

ومنها ما فيه <sup>(١)</sup> قال الإمام عليه السلام : إن رجلاً من محبتي علي بن أبي طالب عليه السلام كتب إليه من الشام أنا بعمالي منقل وعليهم إن خرجت خائف وأموالي التي أخلفها إن خرجت ظنين وأختر اللعوق بك والكون في بملكك والخفوق في خدمتك فجدلي يا أمير المؤمنين فبعث إليه علي عليه السلام اجمع أهلك وعيالك وحصل عندهم مالك وصل في ذلك كله علي عهده وآله الطيبين، ثم قل : « اللهم هذه كلها ودائعي عندك بأمر وليك وعبدك علي بن أبي طالب عليه السلام ، ثم قم وانفض إلي ، ففعل الرجل ، وأخبر معاوية بهربه إلى علي بن أبي طالب عليه السلام فأمر معاوية أن تسب عياله ويسترقوا وأن تنهب أمواله ، فذهبوا فألقى الله عليهم شبه عيال معاوية . وحاشيته كيزيد بن معاوية يقولون نحن أخذنا هذا المال وهولنا وأما عياله فقد استرققناهم وبغشناهم إلى السوق فكفوا لمارأوا ذلك وعرف الله عياله أنه قد ألقى عليهم شبه عيال معاوية وعيال خاصة يزيد وأشفقوا من أموالهم أن يسرقها اللصوص فمسخ المال عقارب وحيات كلما قصد اللصوص ليأخذوا منه لدعوا ولسعوا فمات منهم قوم وضئ آخرون ، ودفع الله عن ماله بذلك ، إلى أن قال علي عليه السلام يوماً للرجل : أحب أن يأتيك عيالك و مالك ؟ قال : بلى ، قال علي عليه السلام : إيت بهم فإذاهم بحضرة الرجل لا يفقد من عياله وماله شيئاً ، فأخبروه بما ألقى الله من شبه عيال معاوية وخاصته وحاشية يزيد عليهم وبما مسخه من أمواله عقارب وحيات تلسع اللص الذي يريد أخذ شيء منه ، فقال علي عليه السلام : إن الله تعالى ربما أظهر آية لبعض المؤمنين ليزيد في بصيرته ، وبعض الكافرين ليبالغ في الإغذار إليه .

**أقول :** مما يوضح جعل الخبرين ووضعهما اشتمال الأول علي أن الناس قالوا بعد المراجعة من صفين « إن علياً يعجز عن معاوية ويزيد فأحضرهما من الهواء » . و اشتمال الثاني علي إلقاء شبه عيال معاوية وعيال يزيد علي عيال شامي من الشيعة فإنه لا خلاف في أن يزيد توفي سنة (٦٤) وإنما اختلف في سنة فقال المسعودي توفي وهوابن ثلاث وثلاثين سنة ، وعن هشام الكلبي : توفي وهوابن خمس وثلاثين سنة . وقال ابن قتيبة : وهوابن ثمان وثلاثين سنة . والأخير الذي هو أكثرها لو قلنا به يصير يوم شهادة أمير المؤمنين عليه السلام ابن أربع عشرة سنة وحين رجوعه عليه السلام من صفين سنة (٢٧)

ابن إحدى عشرة وعلى القول الثاني ابن ثمانين وعلى الأول ابن ست ، فهو على كل الأقوال لم يكن يومئذ شيئاً مذكوراً حتى يعجز عليه السلام عنه أو لا يعجز ، ولم يكن يومئذ ذاعبال حتى يلقى شبه عياله على عيال الرّجل الشيعي .

ثم قوله في الأول : « فقال قوم من منافقي العسكر : إن علياً يضاهي في سحره رسول الله » تعبير غلط لأنّ المنافقين يعبرون عنه عليه السلام في غيابه بمحمد كقوله فيه « انظروا إلى هذا العجب من هذه آياته ومعجزاته » فإنّ المعاند لم يكن قائلاً بمعجزة له بل بالسحر والشعبدة ، بل في قوله « ولم يزدكم ذلك إلا عتوّاً وطغياناً وتمادياً في كفرهم وعنادهم » مع قوله « فقال بعضهم - الخ تضادّ وتهافت لأنّ إقرارهم بآياته ومعجزاته مع زعمهم عجزه عليه السلام عن معاوية ويزيد يدلّ على حصول إيمان واعتقاد لهم مع قلّة معرفة وتميز لا ازدياد كفرهم وعتوّهم .

ثمّ قوله : « فقال بعض منافقي عسكره سوف أنظر إلى سوائه وإلى ما يخرج منه فإنّه يدّعي مرتبة النبي لأخبر أصحابي بكذبه » غلط في غلط ، فالمنافق لا يقرّ بالنبي عليه السلام والنظر إلى سوائه وما يخرج منه لا يدلّ على كذبه لو كان مدّعيّاً مرتبة النبي عليه السلام فإنّه لم يكن يدّعي خصوصياته فمنها حرمة نسائه .

ومنها ما فيه قال أمير المؤمنين عليه السلام : كما أنّ بعض بني إسرائيل أطاعوا فأكرموا وبعضهم عصوا فعذبوا فكذلك أنتم فقالوا : فمن العصاة ؟ قال : الذين أمروا بتعظيمنا أهل البيت وتعظيم حقوقنا فخانونا وخالفوا ذلك وجحدوا حقوقنا واستخفوا بها وقتلوا أولادنا وأولاد رسول الله الذين أمروا بإكرامهم ومحبتهم ، قالوا : يا أمير المؤمنين إنّ ذلك لكائن ؟ قال : بلى خبراً حقّاً وأمرأ كائناً ، سيقتلون ولديّ هدين الحسن والحسين ، ثمّ قال : وسيصيب الذين ظلموا رجزاً في الدّنيا بسيف بعض من يسلطه الله عليهم للانتقام بما كانوا يفسقون كما أصاب بني إسرائيل الرّجز ، قيل : وما هو ؟ قال : غلام من نقيف يقال له : المختار بن أبي عبيدة . وقال عليّ بن الحسين عليه السلام فكان بعد قوله هذا بزمان وإنّ هذا الخبر اتصل بالحجاج بن يوسف لعنه الله من قول عليّ بن الحسين قال : أمّا رسول الله ما قال هذا ، و أمّا عليّ بن أبي طالب فأنا أشكّ هل حكاه

عن رسول الله ، وأما عليُّ بن الحسين فصبى مغرور يقول الأباطيل ويغرُّ بها متبعوه ،  
اطلبوا لي المختار فطلب وأُخذ ، فقال : قدّموه إلى النطع فاضربوا عنقه فأُتى بالنطع  
فبسط وأُبرك عليه المختار .

ثمَّ جعل الغلمان يجيئون و يذهبون لا يأتون بالسيف ، قال الحجاج : ما لكم  
قالوا : لسنا نجد مفتاح الخزانة ، وقد ضاع منا و السيف في الخزانة فقال المختار : لن  
يقتلني و لن يكذب رسول الله و لئن قتلني ليحييني الله حتّى أقتل منكم ثلاثمائة و  
ثلاثة وثمانين ألفاً فقال الحجاج لبعض حبابه : اعط السيف سيفك يقتله فأخذ السيف  
سيفه ليقته به و الحجاج يستحثه و يستعجله فبينما هو في تديره إذ عثر و السيف بيده  
فأصاب السيف بطنه فشقه فمات ، فجاء بسيف آخر و أعطاه السيف فلماً رفع يده  
ليضرب عنقه لذعته عقرب وسقط فمات ، فنظروا و إذا العقرب تقتلوه ، فقال المختار : يا  
حجاج إنك لا تقدر على قتلي ويحك أما تذكر ما قال نزار بن معد بن عدنان للشابور  
ذي الاكتاف حين كان يقتل العرب و يظلمهم فأمر نزار ولده فوضع في زيل في طريقه ،  
فلماً رآه قال له من أنت ؟ قال : أنا رجلٌ من العرب أريد أن أسألك لم تقتل هؤلاء  
العرب ولا ذنوب لهم إليك ، وقد قتلت الذين كانوا مذبذبين في عملك و المفسدين قال لا نتي  
وجدت في الكتاب أنه يخرج منهم رجلٌ يقال له : محمد ، يدعى النبوة فيزيل دولة ملوك  
الأمم و يقضيها فأقتلهم حتّى لا يكون منهم ذلك الرجل ، فقال نزار : لئن كان ما وجدته  
في كتب الكذابين فما أولئك أن تقتل البراءة غير المذبذبين وإن كان ذلك من قول الصادقين  
فإن الله سيحفظ ذلك الأصل الذي يخرج منه هذا الرجل ، ولن تقدر على إبطاله  
و يجري قضاءه و ينفذ أمره ولو لم يبق من جميع العرب إلّا واحد ، فقال شابور : صدقت  
هذا نزار - يعني بالفارسيه مهزول - كفوا عن العرب فكفوا عنهم ، ولكن يا حجاج  
إن الله قد قضى أن أقتل منكم ثلاثمائة ألف و ثلاثة و ثمانين ألف رجل فإن شئت فتعاط  
قتلي و إن شئت فلا تعاط فإن الله إما أن يمنعك عني وإما أن يحييني بعد قتلك فإن  
قول النبي ﷺ حق لا مرية فيه ، فقال للسيف : اضرب عنقه ، فقال المختار : إن  
هذا لن يقدر على ذلك و كنت أحب أن تكون أنت المتوكلي لما تأمره ، فكان يسلط عليك

أفعى كما سَلَطَ على هذا الأَوَّلِ عقرباً ، فلما همَّ السَّيْفُ أن يضرب عنقه إذا برجل من خواصَّ عبد الملك قد دخل فصاح بالسَّيْفِ كَفَّ عنه ، و معه كتاب من عبد الملك فإذا فيه « أما بعد يا حجاج فإنه قد سقط إلينا طير عليه رقعة إنك أخذت المختار تريد قتله تزعم أنه حكى عن النبي فيه أنه سيقتل من أنصار بني أمية ثلاثمائة و ثلاث و ثمانين ألف رجل فإذا أتاك كتابي هذا فدخلْ عنه ولا تعرض له إلا بسبيل خير فإنه زوج ظن ابن الوليد بن عبد الملك ، ولقد كلمني فيه الوليد فإنه الذي حكى إن كان باطلاً فلامعنى لقتل رجل مسلم بخبر باطل وإن كان حقاً فإنه لن تقدر على تكذيب قول النبي ﷺ » فدخلني عند الحجاج فجعل المختار يقول : سأفعل كذا وأخرج وقت كذا ، وأقتل من الناس كذا ، وهؤلاء صاغرون - يعني بني أمية - فأخذ وأمر بضرب عنقه فقال المختار إنك لن تقدر على ذلك فلا تعاط رداً على الله وكان في ذلك إذ سقط عليه طائر آخر عليه كتاب من عبد الملك « يا حجاج لا تعرض للمختار فإنه زوج مرضعة ابن الوليد ولئن كان حقاً فستمنع من قتله كما منع دانيال من قتل بختنصر الذي كان قضى الله أن يقتل بني إسرائيل » فتركه وتوعده إن عاد لمثل مقاتله ، فعاد لمثل مقاتله و اتصل بالحجاج الخبير فطلبه فاخفى مدته ، ثم ظفربه ، فلما همَّ بضرب عنقه إذ قد ورد عليه كتاب عبد الملك احتبسه الحجاج و كتب إلى عبد الملك « كيف تأخذ إليك عدواً مجاهراً يزعم أنه يقتل من أنصار بني أمية كذا وكذا ألفاً » فبعث إليه « إنك رجل جاهل لئن كان الخبر فيه باطلاً فما أحقنا برعاية حقه لحق من خدمنا ، وإن كان الخبر فيه حقاً فإنه ستربيه كما ربى فرعون موسى حتى سلط عليه » فبعث به الحجاج وكان من المختار ما كان ، و قتل من قتل .

و قال علي بن الحسين عليه السلام لأصحابه وقد قالوا له : إن أمير المؤمنين عليه السلام ذكر من أمر المختار ولم يقل متى يكون قتله لمن يقتل ، فقال علي بن الحسين عليه السلام : أولاً أخبركم متى يكون ؟ قالوا : بلى ، قال : يوم كذا إلى ثلاث سنين من قولي هذا ، وسيؤتى برأس عبيد الله بن زياد و شمر بن ذي الجوشن في يوم كذا وكذا و سنأكل وهما بين أيدينا ننظر إليهما .

قال : فلما كان اليوم الذي أخبرهم أنه يكون فيه القتل من المختار لأصحاب بني أمية كان علي بن الحسين عليه السلام مع أصحابه على مائدة إذ قال لهم : معاشر إخواننا طيبوا أنفسكم فإنكم تأكلون وظلمة بني أمية يحصدون ، قالوا : أين ؟ قال : في موضع كذا يقتلهم المختار وسيؤتى برأسين يوم كذا وكذا ، فلما كان في ذلك اليوم أتى بالرأسين لما أراد أن يقعد للأكل وقد فرغ من صلاته ، فلما رآهما سجد وقال : الحمد لله الذي لم يمتني حتى أراني ، فجعل يأكل وينظر إليهما ، فلما كان في وقت الحلو لم يؤت بالحلو لأنهم كانوا اشتغلوا عن عمله بخبر الرأسين ، ثم عاد إلى قول أمير المؤمنين عليه السلام قال : و ما للكافرين والفاسين عند الله أعظم وأوفى .

**أقول :** من واضحات التاريخ عندهم له أدنى إلمام به أن المختار قتل سنة (٦٧) في فتنة ابن الزبير ولم يكن يومئذ لعبد الملك سلطنة على العراق ، وإنما كان أوّل سلطنته عليها بعد قتل ابن الزبير سنة « ٧٣ » .

وكان توليته للحجاج على العراق سنة « ٧٥ » - وإنما سمع جاعل الخبر بشيء في المختار مع «عبيد الله بن زياد» و «يزيد بن معاوية» فجعله في «المختار» مع الحجاج ابن يوسف وعبد الملك بن مروان .

روى الطبري ، عن هشام الكلبي ، عن أمي مخنف ، عن الزهر بن صالح أن الشيعة كانت تشتم المختار لما كان منه في أمر الحسن عليه السلام حتى إذا كان زمن الحسين عليه السلام وبعث مسلماً نزل داره فبايعه في من بايعه وناصحه ودعا إليه من أطاعه حتى خرج مسلم يوم خرج والمختار في قرية له بخطرنية تدعى «لقفا» فجاء خبر خروجه ، ولم يكن خروجه يوم خرج على ميعاد وإنما خرج حين قيل : إن هانياً قد ضرب وحبس ، فأقبل المختار في موال له حتى انتهى باب الفيل فبعث إليه عمرو بن حريث أن صاحبه - يعني مسلماً - لا يدرى هو فلا يجعلن على نفسه سبيلاً - إلى أن قال - فدعاه عبيد الله فقال له : أنت المقبل في الجموع لتنصر ابن عقيل ؟ فقال له : لم أفعل ولكنني أقبلت و نزلت تحت راية عمرو بن حريث وبت معه ، فقال عمرو بن حريث : صدق فرغ عبيد الله القضيبة فخطب به عينه فشرها ، وقال : أما والله لو لا شهادة عمرو لك لضربت

عنقك ، انطلقوا به إلى السجن ، قال : فلم يزل في السجن حتى قتل الحسين عليه السلام وبعث بالمختار إلى ابن عمران يكتب إلى يزيد فيكتب إلى عبيد الله بإطلاقه ، فلما سمعت صفيّة أخت المختار - وهي تحت ابن عمر بذلك بكت وجزعت فكتب ابن عمر إلى يزيد « أن المختار صهري فإن رأيت أن تكتب إلى ابن زياد بتخليته فعلت » .

فلما قرأه ضحك وقال « يشفع مثله » فكتب إلى ابن زياد « فخل سبيل المختار حين تنظر في كتابي » فدعا ابن زياد بالمختار فقال له « قد أجلك ثلاثاً فإن أدركتك بالكوفة بعدها فقد برئت منك الذمّة » .

وقال المفيد في الإرشاد - في عنوان قتل ميثم - : « إن عبيد الله بن زياد حبس ميثماً وحبس معه المختار بن أبي عبيد ، فقال له ميثم : « إنك تفلت و تخرج نائراً بدم الحسين عليه السلام فتقتل هذا الذي يقتلنا » فلما دعا عبيد الله بالمختار ليقتله طلع بريد بكتاب يزيد إليه يأمره بتخليه سبيله ، فخلاه ، وأمر بميثم أن يصاب .

والحجّاج مع خبثه كان محبباً للمختار لكون كل منهما من ثقيف وكون كل منهما عدواً لابن الزبير - وعدو العدو أحد الأصدقاء .

وفي الطبري قال ابن العرق : حدّثه المختار أن عبيد الله شتر عينه وأنه يقتله و يقطعه إرباً إرباً وأنه يخرج و يطلب بدم الحسين عليه السلام و يقتل عدّة من قتل على دم يحيى فكان ابن العرق يتعجب من المختار في ما يقول حتى رأى بعينه ما سمع منه ، ثم حدّث ابن العرق الحجّاج بحديث المختار في ما يفعل ، ثم فعل وقال للحجّاج : أترى هذا شيئاً كان يخترق أم علم أوتيه ، فقال له الحجّاج : والله ما أدري ولكن لله درّه المختار أي رجل دنيا ومسرّ حرب ومقارع أعداء كان .

و روى الطبري عن أبي مخنف أن مصعباً لما قتل المختار أمر بكفّه فقطعت ثم سمّرت بمسار حديد إلى جنب المسجد فلم يزل على ذلك حتى قدم الحجّاج فنظر إليها ، فقال : ما هذا ؟ فقالوا : كف المختار فأمر بنزعها .

كما أنه سمع بكون صفيّة أخت المختار تحت ابن عمر فكلمته في أن يشفع لأخيه إلى يزيد ففعل كما عرفت من الطبري فبدّله بكون المختار زوج مرضعة ابن

الوليد بن عبد الملك .

كما أنه سمع بشيء في بختنصر و دانيال من إرادة بختنصر قتل دانيال فمنعه الله فعكسه .

قال القمّي في تفسيره - بعد ذكره قتل بختنصر لبني إسرائيل - « ثم أنى بختنصر بابل فبنى بها مدينة و أقام و حفر بئراً فألقى فيها دانيال و ألقى معه لبوة - أى انثى الأسد - فجعلت اللبوة تأكل طين البئر و يشرب دانيال لبنها - إلى أن قال بعد ذكر أن بختنصر رأى مناماً ولم يقدر أحد على تعبيره - « فقال له بعض من كان عنده: إن كان عند أحد شيء فعند صاحب الجب ، فإن اللبوة لم تتعرض له بل تأكل الطين و ترضعه ، فبعث إلى دانيال فقال له : ما رأيت في المنام ، قال : رأيت كأن رأسك من حديد و رجالك من نحاس و صدرك من ذهب - قال : هكذا رأيت فماذا لك ؟ قال : قد ذهب ملكك و أنت مقتول إلى ثلاثة أيام يقتلك رجل من ولد فارس - إلى أن قال - قال بختنصر لدانيال : لا تفارقني هذه الثلاثة الأيام فإن مضت وأنا سالم قتلتك ، فلما كان اليوم الثالث ممسياً أخذته الغم فخرج فتلقاء غلام كان يخدم ابناً له ، من أهل فارس و هو لا يعلم أنه من أهل فارس فدفع إليه سيفه و قال له : يا غلام لا تلقى أحداً من الخلق إلا و قتلته و إن لقيتني أنا فاقتلني فأخذ الغلام سيفه فضرب به بختنصر ضربة فقتله - النخ .

و صرح البلاذري في بلدانه و ابن قتيبة في معارفه بسبي بختنصر لدانيال .

كما أنه سمع بشيء في ذي الاكتاف مع شيخ تميم فجعله فيه مع نزار . ففي مروج المسعودي و قد كان سابور في مسيره في البلاد أتى إلى البحرين و فيها يومئذ بنو تميم فأمن في قتلهم و فرّت بنو تميم - و شيخها يومئذ عمرو بن تميم بن مروله يومئذ ثلاثمائة سنة و كان يعلق في عمود البيت فأرادوا حمله فأبى عليهم ، و قال : أنا هالك اليوم أو غد ، و لعل الله ينجيكم بي من صولة هذا الملك المسلط على العرب ، فخلوا عنه و تركوه على ما كان عليه فصبحت خيل سابور الديار فنظروا إلى أهلها و قد ارتحلوا و نظروا إلى قفة معلقة في شجرة ، و سمع عمرو صهيل الخيل و همهمة الرجال فأقبل



يصيح بصوت ضعيف فأخذه و جاؤوا به إلى سابور ، فلماً وضع بين يديه قال له سابور : من أنت أيتها الشيخ الفاني ؟ قال : أنا عمرو بن تميم وقد بلغت من العمر ما ترى ، وقد هرب الناس منك لإسرافك في القتل و شدة عقوبتك إياهم و آثرت الفناء على يدك و لعل الله ملك السماوات و الأرض يجري على يدك فرجهم و يصرفك عما أنت لسبيله من قتلهم و أنا سائلك عن أمر إن أنت أذنت لي فيه ، فقال له سابور : قل ، قال : ما الذي يحملك على قتل رعيتك و رجال العرب ، فقال : أقتلهم لما ارتكبوا من أخذ بلادي و أهل مملكتي فقال له عمرو : فعلوا ذلك و لست عليهم بقيم ، فلماً بلغت بقوا على ما كان عليه من الفساد هيبة ، قال سابور : إننا ملوك الفرس نجد في مخزون علمنا وما سلف من أخبار أوائلنا أن العرب ستدال علينا و يكون لهم الغلبة على ملكنا ، فقال عمرو : هذا أمر تستحقه أو تظننه ؟ قال : بل استحقه لا بد أن يكون ذلك ، قال له عمرو : فإن كنت تعلم ذلك فلم تسيء إلى العرب والله لئن تبق على العرب جميعاً و تحسن إليهم ليكافئك عند إدالة الدولة لهم على قومك باحسانك و إن أنت طالت بك المدة كافئك عند مصير الملك إليهم - إلى أن قال - فنأدى منادي سابور بأمان الناس .

مع أنه لم يكن ملك سابور في زمن تزار بل في زمان ولد أياد بن تزار و ولد أياد ليس لهم قبائل مشهورة فينسبون إلى أياد القليل الأكبر .

قال المسعودي في مروج : كانت جرة العرب تمتن غلب على العراق و ولد أياد بن - تزار و كان يقال لها « طبق » لاطباقها على البلاد و ملكها يومئذ الحرث بن الأغر الأيادي ، فلماً بلغ سابور من السن ست عشرة سنة أعد أساورته بالخروج إليهم و الإيقاع بهم ، و كانت أياد تصيف بالجزيرة و تشتو بالعراق ، و كان في حبس سابور رجل منهم يقال له « لقيط » فكتب إلى أياد شعراً يندرهم به و يعلمهم خبر من يقصدهم و هو :

سلام في الصحيفة من لقيط	على من في الجزيرة من أياد
بأن الليث يأتكم دلاقاً	فلا يجبسكم شوك القناد
أناكم منهم سبعون ألفاً	يجرؤون الكتاب كالجراد

على خيل ستأتيكم فهذا أو أن هلاككم كهلاك عاد  
فلم يعبأوا بكتابه و سراياهم تكرر نحو العراق و تغير على السواد ، فلما تجهز  
القوم نحوهم أعاد إليهم كتاباً يخبرهم أن القوم قد عسكروا - إلى أن قال في كتابه - .  
أبلغ أباداً و حلل في سرائهم  
- إلى أن قال - وقد كان معاوية راسل من بالعراق ليثبوا بعلي بن أبي طالب عليه السلام  
فبلغ ذلك علياً عليه السلام فقال في بعض مقاماته في كلام له طويل :

إن خبثاً يرى الصلاح فساداً أو يرى الغي في الأمور رشاداً

لقريب من الهلاك كما أهلك سابور بالسواد أباداً

وقد وهم ابن قتيبة في معارفه في جعل أباد ، ابن معد بن عدنان . فقد اتفق الطبري  
والمسعودي ، و ابن دريد ، و ابن عبد ربّه ، و غيرهم على أنه ابن تزار بن معد بن -  
عدنان ، و من الغريب أن الجوهري قال : وأبادحي من معد و أنشد شاهده :  
في فتوّ حسن أوجههم من أباد بن تزار بن معد

مع أن شعره يدل على أنه من تزار بن معد ، و أغرب من ذلك أن الفيروز -  
آبادي تبعه في الوهم و قد رأى شعره مع أنه يتهالك على تخطئته حتى أنه يخطأه  
كثيراً غلطاً و منها في « سلم » .

و مما يوضح كذب الخبر أيضاً اشتماله على الإتيان برأس عبيد الله و رأس  
شمر في يوم واحد إلى السجّاد عليه السلام فإن شمرأ قتل لما هرب إلى مصعب فيمن هرب  
من أهل الكوفة ؛ و عبيد الله قتل بالخازر في عسكر الشام و كان أميراً عليهم من قبل  
مروان في سنة ٦٧ ، قتله إبراهيم بن الأشتر ، ضربه فقدّه بنصفين ، فذهبت رجلاه في  
المشرق و بداه في المغرب ، و في بلدان الحموي قتل شمر بكتانية بين السوس و الصيمرة  
قتله أبو عمرة .

ثم قوله في الخبر « المختار بن أبي عبيدة » غلط و إنما هو ( المختار بن -  
أبي عبيدة » .

و منها ما فيه في تفسير قوله تعالى : « جعل لكم الأرض فراشاً والسماء بناءً » ،  
« أن النبي ﷺ قال لسعد بن معاذ « و يهتز عرش الرحمن لموتك » .  
يشهد لجعله أن معاني أخبار الصدوق <sup>(١)</sup> روى أن النبي ﷺ إنما قال في موت  
سعد « اهتز العرش » - يعني السرير الذي كان جنازة سعد فيه فصحفه العامة باهتزاز  
عرش الله له .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى « فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا » : و أما قلب الله  
السم على اليهود الذين قصدوه وإهلاكهم الله به فإن النبي ﷺ لما ظهر بالمدينة  
اشتد حسد ابن أبي له فدبر أن يحفر له حفرة - الخ .  
بوضح جعله أن ابن أبي كان من منافقي الأنصار ونزل سورة المنافقين فيه ، لا  
من اليهود .

ومنها ما فيه أن النبي ﷺ لما رجع من خير جاءته يهودية بندراع مسمومة  
مشوية وكان معه البراء بن معرور الأنصاري وأمير المؤمنين عليه السلام وإن البراء أخذ  
منه لقمة فوضعه في فيه فقال له علي عليه السلام : لا تتقدم على النبي ﷺ فقال له البراء  
- و كان أعرايياً - : يا علي فكأنك تبخل النبي ﷺ - ثم ذكر موت البراء منه  
في قصة طويلة .

و يشهد لوضعه أن البراء بن معرور كان من أجلاء الصحابة روى الخصال عن  
الصادق عليه السلام أن فيه نزل « إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » ، لما لان بطنه  
فاستنجى بالماء و كان الناس يستنجون بالأحجار . و أمر أن يحول وجهه إلى النبي  
ﷺ في وفاته ، و أمر بالثلث من ماله ، فنزل الكتاب بالقبلة و جرت السنة  
بالثلث .

و مات قبل الهجرة باتفاق الخاصة والعامة ، و غزوة خيبر كانت سنة ست . وفي  
الاستيعاب « لما قدم النبي ﷺ المدينة في هجرته من مكة أتى قبر البراء في أصحابه  
فكبر عليه و صلى .

وإنما سمع الواضع بشيء في ابنه بشر بن البراء بن معرور من أكله من الذراع المسمومة فجعله في نفس البراء مع زيادات . وبشر أيضاً كان جليلاً فرووا ، أن النبي صلى الله عليه وآله قال لبني سلمة : من سيديكم ؟ قالوا : الجد بن قيس ، قال : بل سيديكم الأبيض الجعد بشر بن البراء .

ومنها ما فيه قال : وشي بحزقيل إلى فرعون و قالوا : إنه يدعو إلى مخالفتك و يعين أعداءك على مضادتك ، فقال لهم فرعون : إنه ابن عمي و خليفتي على ملكي و ولي عهدي - إلى أن قال - فسألهم حزقيل من ربهم ؟ قالوا : فرعون - إلى أن قال - قال حزقيل : أيها الملك إنني أشهدك و كل من حضرك أن ربهم هو ربي و خالقهم هو خالقي و رازقهم هو رازقي - إلى أن قال - قال لهم فرعون : يا رجال السوء و يا طلاب الفساد في ملكي و مردي الفتنة بيني و بين ابن عمي وهو عضدي أنتم المستحقون لعذابي ، ثم أمر بالأتاد فجعل في ساق كل واحد منهم وتداً و في صدره وتداً و أمر أصحاب أمشاط الحديد فشققوا بها لحومهم من أبدانهم فذلك ما قال الله تعالى : « فواقه الله » يعني جبرئيل « سيئات ما مكروا » به لما وشوا به إلى فرعون ليهلكوه « و حاق بآل فرعون » حل بهم « سوء العذاب » .

يشهد لوضعه أن الكافي روى في الصحيح أن الصادق عليه السلام قال في قوله تعالى « فواقه الله سيئات ما مكروا » والله لقد سطوا عليه و قتلوه ، و لكن أتدرون ما وقاه ، وقاه أن يقتنوه عن دينه .

و روى القمي عنه عليه السلام قال : « والله لقد قطعوه إرباً و لكن وقاه أن يقتنوه عن دينه » .

ومنها ما فيه أن النبي صلى الله عليه وآله قال لا يبي جهل لما طلب منه أن يحرق بصاعقة إن كان نبياً : يا أبا جهل إن الله إنما رفع عنك العذاب لعلك بأته سيخرج من صلبك ذرية طيبة : عكرمة ابنك وسيلي من أمور المسلمين ما إن أطاع الله فيه كان عند الله جليلاً و إلا فالعذاب نازل عليك .

ما يوضح جملة أن النبي صلى الله عليه وآله لما فتح مكة أمر بقتل عكرمة ولو كان متعلقاً

بأستار الكعبة ، ففر ، ثم أسلم اضطراراً .

و هو يدل على أنه كان سرّاً أبيه ، ومثله في أعلى درجات الخيانة .

ومعاضدته لأبي بكر وانحرافه عن أمير المؤمنين عليه السلام أمر معلوم بين بين الخاصة والعامة .

والذي وجدنا خرج من صلبه ذرية طيبة عبد الله بن أبي ، فلما نزلت سورة المنافقين و فضحه الله تعالى بتصديقه عز وجل لزيد بن أرقم الناقل عنه أنه قال : « لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل » ، جاء ابنه إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال : إن كنت عزمت على قتله فعمري أكون أنا الذي أحمل رأسه إليك ، فوالله لقد علمت الأوس والخزرج أنني أبرهم ولداً بوالدي فأخاف أن تأمر غيري فيقتله فلا تطيب نفسي أن أنظر إلى قاتل أبي فأقتل مؤمناً بكافر فأدخل النار ، فقال له النبي صلى الله عليه وآله : بل لتحسن لك صحابته مادام معنا .

وكذلك أبو عامر الرأهب الذي صار معروفاً بالفاسق فإنه أيضاً خرج منه ذرية طيبة : حنظلة بن أبي عامر غسيل الملائكة و كان تزوج في الليلة التي كان في صبيحتها حرب أحد ، بنت عبد الله بن أبي ودخل بها تلك الليلة واستأذن النبي صلى الله عليه وآله أن يقيم عندها فأنزل تعالى فيه « إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم » فأذن له النبي صلى الله عليه وآله فأصبح و خرج و هو جنب ، فحضر القتال فنظر إلى أبي سفيان على فرس يجول بين العسكرين فحمل عليه ف ضرب على عرقوب فرسه فاكتسعت الفرس وسقط أبو سفيان فصاح يا معشر قريش أنا أبو سفيان وهذا حنظلة يريد قتلي وعدا أبو سفيان ومر حنظلة في طلبه ففرض له رجل من المشركين قطعنه فمشى إلى المشرك في طعنته فضربه فقتله وسقط حنظلة إلى الأرض بين حمزة و عمرو بن جوح ، فقال النبي صلى الله عليه وآله : رأيت الملائكة تنسل حنظلة بين السماء والأرض بماء المزن في صحائف من الذهب ، فكان يسمى غسيل الملائكة ، وهو الذي قال أبو سفيان بعد قتله - و قد كان ابنه حنظلة قتل

يوم بدر - : حنظلةٌ بحنظلة .

و كذلك ابن أبي فلان خرج منه ابنه ، روى الكشي عن الصادق عليه السلام أنه قال لأمر المؤمنين عليه السلام : أبسط يدك أبايعك ، فقال : أو ما فعلت ؟ قال : بلى فبسط يده ، فقال : أشهد أنك إمامٌ مفترضٌ طاعتك .

و عن الباقر عليه السلام أنه بايعه على البراءة من أبيه .

و أما أبو جهل فكان خبيثاً كافراً خرج منه خبيث منافق وإن الله جامع المنافقين والكفار في جهنم جميعاً .

مع أن عكرمة كان في زمن بعثة النبي صلى الله عليه وآله متولداً بل كبيراً فروى الطبري أن النبي صلى الله عليه وآله بعث في السنة الأولى من الهجرة عبيدة بن الحارث بن المطلب في عدة من المهاجرين حتى بلغ أحياء - ماء بالحجاز - فلقى بها جمعاً عظيماً من قريش كان عليهم عكرمة بن أبي جهل - كما أنه يوم أحد - و كان في سنة ٣ - كان على مهرة خيل المشركين كخالد بن الوليد على ميمنتهم .

ومنها ما فيه أن النبي صلى الله عليه وآله قال لأبي بكر - بعد عزله عن تبليغ « براءة » : « و أما أنت فقد عوضك الله بما قد حملك من آياته و كلفك من طاعته الدراجات الربقية والمراتب الشريفة ، أما إنك إن دمت على موالاتنا و اقيمتنا في عرصات القيامة و فياً بما أخذنا به عليك اليهود و الموائيق ، فأنت من خيار شيعتنا و كرام أهل بيت مودتنا فسرني بذلك » .

مما يوضح جعله أنه لا يطابق عقيدة الخاصة ولا العامة روى القمي في تفسيره أن النبي صلى الله عليه وآله دفع الآيات من أول « براءة » لما نزلت إلى أبي بكر وأمره أن يخرج إلى مكة و يقرأها على الناس بمعنى يوم النحر فلما خرج نزل جبرئيل عليه السلام و قال : يا محمد لا يؤذي عنك إلا رجلٌ منك فبعث النبي صلى الله عليه وآله أمير المؤمنين عليه السلام في طلبه فلحقه بالروحاء فأخذ منه الآيات فرجع أبو بكر إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال : أنزلني شيء ؟ قال : لا إن الله أمرني أن لا يؤذي عنّي إلا أنا أو رجل منّي .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى « واذكروا الله في أيام معدودات فمن تعجل

في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه ، قال : من ذنوبه السالفة لأنها قد غفرت له كلها بحجته هذه المقارنة لندمه عليها و توقيه منها « لمن اتقى » أن يوقع الموبقات بعدها فإنه إن واقعها كان عليه إثمها ولم يغفر له تلك الذنوب السالفة بتوبة قد أبطلها بمواقته بعدها .

**أقول :** مما يوضح جعله أن من المتفق عليه أن المراد بقوله : « ومن تأخر فلا إثم عليه لمن اتقى » جواز التعجيل في النفر الأول واليوم الثاني عشر من منى لمن اتقى محرمات الإحرام المذكورة في القرآن ، فروى الكليني<sup>(١)</sup> عن الصادق عليه السلام « من أتى النساء في إحرامه لم يكن له أن ينفر في النفر الأول » .

و روى الصدوق عن الباقر عليه السلام معنى قوله تعالى « لمن اتقى » أي « اتقى الرفث والفسق والجدال »<sup>(٢)</sup>

و روى الشيخ « عن الصادق عليه السلام » « لمن اتقى » أي « اتقى الصيد في إحرامه فإن أصابه لم يكن له أن ينفر في النفر الأول »<sup>(٣)</sup> .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى : « ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤوف بالعباد »<sup>(١)</sup> قال علي بن الحسين عليه السلام : وهؤلاء خيار من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله عذبهم أهل مكة ليقنطروهم عن دينهم ، منهم بلال و صهيب و خباب و عمار بن ياسر و أبواه - إلى أن قال - وأما صهيب فقال : أنا شيخ كبير لا يضركم كنت معكم أو عليكم ، فخذوا مالي و دعوا ديني ، فأخذوا ماله وتركوه ، فقال له النبي صلى الله عليه وآله : لما جاءه : يا صهيب كم كان مالك الذي سلمته ؟ قال : سبعة آلاف ، قال : طابت نفسك بتسليمه ؟ قال : والذي بعثك بالحق نبياً لو كانت الدنيا كلها ذبحة حراء لجعلتها عوضاً عن نظرة أنظرها إليك و نظرة أنظرها إلى أخيك و وصيتك علي بن أبي طالب عليه السلام قال : يا صهيب قد أعجزت خز أن الجنان عن إحصاء مالك فيها بمالك هذا واعتقادك .

(١) المصدر ج ٢ ص ٥٢٢ .

(٢) الفقه كتاب الحج باب النفر الأول والآخر تحت رقم ٣ .

(٣) التهذيب ج ١ ص ٥٢٤ .

**أقول :** مما يوضح جملة أنه اتفقت الخاصة و كثير من العامة أن الآية نزلت في بيتوتة أمير المؤمنين عليه السلام على فراش النبي صلى الله عليه وآله رواه علي بن إبراهيم القمي والعباشي وفرات بن إبراهيم وغيرهم في تفاسيرهم .

وقال ابن شهر آشوب في مناقبه : روى نزول آية « ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله » في بيتوتة أمير المؤمنين عليه السلام على فراش النبي صلى الله عليه وآله إبراهيم الثقفي والفلكي الطوسي بالإسناد ، عن الحاكم ، عن السدقي ، عن أبي مالك ، عن ابن عباس . وأبو المفضل الشيباني بإسناده ، عن السجاد عليه السلام ، وعن الحسن البصري عن أنس ، وعن أبي زيد الأنصاري ، عن أبي عمرو بن العلاء . ورواه الثعلبي ، عن ابن عباس والسدقي ومعبود نزلت في علي عليه السلام بين مكة والمدينة لما بات بمكة على فراشه .

وعن فضائل الصحابة عن العكبري والسمناني ، عن السجاد عليه السلام . وعن الثعلبي في تفسيره . وابن عقبة في ملحمة . وأبو السعادات في فضائل العشرة . والغزالي في الأخبار برواياتهم عن أبي القظان ، وجماعة من أصحابنا نحو ابن بابويه وابن شاذان والكليني ، والطوسي ، وابن عقدة ، والبرقي ، وابن فياض ، والمفيد ، والصوفاني ، و الثقفي بأسانيدهم . وأبي رافع ، وهند بن أبي هالة - إلى أن قال - في حديث مبيته عليه السلام : « وجعل جبرئيل يقول : بئح بئح من مثلك يا ابن أبي طالب والله يباهي بك الملائكة فأنزل تعالى : ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله » .

ومما يوضح أيضاً جملة أنه قد اتفقت الخاصة أن صهيياً كان مبيضاً لأمر المؤمنين عليه السلام ومنحرفاً عنه فعنونه الكشي في رجاله مع بلال ثم روى عن الصادق عليه السلام أنه قال : « كان بلال عبداً صالحاً ، وصهيب عبد سوء يبكي على عمر » .

وعنونه المفيد معه في اختصاصه وقال : قال أبو عبد الله عليه السلام : « رحم الله بلالاً فإنه كان يحبنا أهل البيت ، ولعن الله صهيياً فإنه كان يعاديننا » قال : وفي خير آخر « كان يبكي على عمر » .

وقد اتفقت السير على أن عمر عينه للصلاة بالناس في الأيام الثلاثة التي



أمهل الستة فيها للشورى ، وأنَّ عبدالرحمن بن عوف - حكم عمر في الشورى - عينه للصلاة على عمر .

وإنما روى نزول الآية في صهيب و من معه بعض العامة الذين أرادوا إخفاء فضائل أمير المؤمنين عليه السلام كما أنَّ معاوية بنذل مائة ألف درهم لسيرة بن جندب على أن يروي أنَّ الآية نزلت في ابن ملجم في قتله لعلِّي فلم يقبل فبذل له مائتي ألف فلم يقبل ، فبذل له ثلاثمائة ألف فلم يقبل ، فبذل له أربعمائة ألف فقبل . نقل ذلك ابن - أبي الحديد .

و أشار في المجمع إلى رواية العامة غفلة كما أنَّ العامة رَوَوْا عن علي عليه السلام افتراءً عليه أنه قال : إنَّ السُّبَّاق خمسة أنا سابق العرب ، وصهيب سابق الروم - الخير - .

و نقله النخال في باب الخمسة ذهباً عن حقيقة الحال .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى : « واستشهدوا شهيدين من رجالكم » قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : من أحراركم ، و قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : بينا نحن مع النبي صلى الله عليه وآله وهو يذاكرنا بقوله تعالى : « واستشهدوا شهيدين من رجالكم » قال : أحراركم دون عبيدكم فإنَّ الله تعالى قد شغل العبيد بخدمة مواليهم عن تحمل الشهادات و عن أدائها .

أقول ممَّا يوضح جعله أنَّه لا فرق عند الإمامية في الشاهدين الحرَّ والعبد إذا كان عدلاً .

فروى الكافي <sup>(١)</sup> في الحسن عن الباقر عليه السلام - في حديث أمير المؤمنين عليه السلام مع شريح أنه عليه السلام قال له : قضيت بجور ثلاث مرَّات - إلى أن قال : - قال عليه السلام له : ثمَّ أنيتك بقبر فشهد أنَّها درع طلحة أخذت غلواً يوم البصرة ، فقلت : « هذا مملوكٌ ولا أقضي بشهادة مملوك » ، ولا بأس بشهادة المملوك إذا كان عدلاً .

و عن الصادق عليه السلام « سئل أعجوز شهادة المملوك ؟ فقال : نعم ، و إنَّ أوَّل من

ردّ شهادة المملوك لعمير بن الخطاب - الخبر (١)

وقد وردت أخبار في عدم القبول تقيّة كما صرّح به الشيخ (٢).

ومنها ما فيه و أمّا الطوفان الذي أرسله الله على القبط فقد أرسل الله على قوم مشركين آية لمحمد ﷺ إن رجلاً من أصحابه يقال له ثابت بن الأفلح قتل رجلاً من المشركين في بعض تلك المغازي فنذرت امرأة ذلك المشرك المقتول لتشربن في قحف رأس ذلك القاتل الخمر ، فلمّا وقع بالمسلمين يوم أحد ما وقع قتل ثابت هذا على رهوة من الأرض فانصرف المشركون و اشتغل النبي و أصحابه بدفن أصحابه فجاءت المرأة إلى أمي سفيان فسألته أن يبعث رجلاً إلى مكان ذلك المقتول ليحزّ رأسه فيؤتي به لتفني بنذرهما فتشرب في قحفه حمراء و قد كانت البشارة أتتها بقتله أتاها بها عبد لها فأعتقته و أعطته جارية لها ، ثمّ سألت أباسفيان فبعث إلى ذلك المقتول مائتين من أصحابه الجلة في جوف الليل ليحزّوا رأسه فيأتوا لها به فذهبوا ، فجاءت ريح فدرجت الرجل إلى حدور فتبعوه ليقطعوا رأسه فجاء من المطر وابل عظيم فغرق المائتين و لم يوقف لذلك المقتول ولا لواحد من المائتين عين ولا أثر ، ومنع الله الكافرين ممّا أرادوا ، فهذا أعظم من الطوفان آية لمحمد ﷺ .

أقول : ممّا يوضح جملة أن الخاصّة والعامة استقصوا أصحابه ولم يذكروا فيهم هذا الاسم . واستقصوا مقتولاً أحد ولم يذكروا فيهم هذا الذي قال . وإنّما سمع الواضع بشيء فوضع ما وضع - فردت العامة و الخاصّة أن « عاصم بن ثابت بن أبي الأفلح » لا « ثابت بن الأفلح » و يقال لعاصم : « حمى الدّبر » قتل رجلين - لا رجلاً - من المشركين « مسافع بن طلحة و كلاب بن طلحة » في أحد - لا غزوة قبل أحد - فنذرت أمّهما - لا امرأة المقتول - أن تشرب في قحف رأسه فقتل عاصم في غزوة الرّجيع - و الرّجيع كانت بعد حمراء الأسد و حمراء الأسد كانت بعد أحد - لا في أحد - قتل عاصماً مع جمع بنو لحيان - حمى من هذيل - و أرادوا رأس عاصم ليبيعوه من أمّ

(١) الكافي ج ٧ ص ٣٩٠ .

(٢) التهذيب ج ٢ ص ٧٦ .

المقتولين - لا أبوسفان - فمنعهم الدبر ( بالفتح فالتحريك أي النحل ) - لا الرّيح - فلما حالت الدبر بينهم وبينه قالوا : دعوه حتى تمسى فنذهب عنه ، فبعث الله الوادي فاحتمل عاصماً فذهب به وحده - لا مع المشركين الذين أرادوا قطع رأسه - وقد كان عاصم أعطى الله عهداً أن لا يمسّ مشركاً في حياته ولا يمسّه مشرك أبداً في حياته فمنعه الله بعد وفاته مما امتنع منه في حياته .

و لعلّ الواضع أخذ قوله « نذرت امرأة ذلك المشرك المقتول » من عكسه في غزوة ذات الرّقاع ، فروى الطبري عن جابر الأنصاري أنه قال : خرجنا مع النبي ﷺ في غزوة ذات الرّقاع من نخل فأصاب رجل من المسلمين امرأة من المشركين فلما انصرف النبي ﷺ قافلاً أتى زوجها - وكان غائباً - فلما أخبر حلف ألا ينتهي حتى يهريق في أصحاب محمد دمًا فخرج يتبعهم فنزل النبي ﷺ منزلاً فقال : من يكلفنا ليلتنا هذه فانتدب رجل من المهاجرين ورجل من الأنصار فقالا : نحن قال : فكونا بقم الشعب - وكان ﷺ نزل الشعب من بطن الوادي - ، فلما خرجا إلى قم الشعب قال الأنصاري للمهاجري : أي الليل تحب أن أكفيكه أو له أو آخره ؟ قال : أو له فاضطجع المهاجري فنام ، وقام الأنصاري يصلي وأتى زوج المرأة ، فلما رأى شخص الرجل عرف أنه ربيته فرماه بسهم فوضعه فيه فنزعه فوضعه فقل ذلك كراراً ، ثم ركع وسجد ، ثم أحب صاحبه فقال : إجلس فقد أتيت فوثب المهاجري فلما رآهما الرجل عرف أنهم قد نذروا به ، ولما رأى المهاجري ما بالأنصاري من الدماء قال : سبحان الله أفلا أهببتي أوّل مارماك ؟ قال : كنت في سورة أقرؤها فلم أحب أن أقطعها حتى أنفذه ، فلما تابعت علي الرمي ركعت فأذنتك ، و أيم الله لولا أن أضيع ثغراً أمرني النبي ﷺ بحفظه لقطع نفسي قبل أن أقطعها أو أنفذه .

و تعبير الواضع بالبشارة في قوله « وقد كانت البشارة أتتها بقتله » تعبير غلط . ومنها ما فيه قال النبي ﷺ : « وإن صلاة في مسجدتي هذا أفضل من ألف صلاة في ما سواه إلا المسجد الحرام والمسجد الأقصى - يعني مكة وبيت المقدس - . أقول : مما يوضح جعله اشتماله على أن المسجد الأقصى أفضل من مسجد المدينة

كمسجد مكّة وهو خلاف أخبارنا فإنّها تدلّ على أنّ المسجد الأقصى كمسجد المدينة تعادل الصلاة فيها ألف صلاة في غيره ، ومسجد مكّة تعادل الصلاة فيه مائة ألف صلاة . رواه السكوني عن الصادق عليه السلام وروى الكافي عدم أفضليته من مسجد الكوفة<sup>(١)</sup> . ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى « سواء عليهم » أنذرهم - الآية ، قال الباقر عليه السلام : إنّ النبي ﷺ لما قدم المدينة وظهرت آثار صدقه كادته اليهود أشدّ كيد يقصدون أنواره ليطمسوها ، وحججه ليبطلوها ، فكان ممن قصده للردّ عليه وتكذيبه مالك بن الصيف وكعب بن الأشرف وحيّ بن أخطب وعديّ بن أخطب وأبو ياسر بن أخطب وأبو لبابة بن عبد المنذر وشيعته ، فقال مالك : يا محمد تزعم أنّك رسول الله ؟ قال النبي ﷺ : كذلك قال الله خالق الخلق أجمعين ، قال : يا محمد لن تؤمن أنّك رسول الله حتّى يشهد لك هذا البساط الذي تحتنا . وقال أبو لبابة بن عبد المنذر : لن تؤمن لك حتّى يشهد لك به هذا السوط الذي في يدي - إلى أن قال : - ثمّ أنطق الله تعالى سوط أمي لبابة - إلى أن قال : - وأشهد أنّك يا محمد عبده ورسوله وصفيّه وخليفه وحبيبه وليّه ونجيّه وجعلك السفير بينه وبين عباده لينجي بك السعداء ويهلك بك الأشقياء ، وأشهد أنّ عليّ بن أبي طالب المذكور في الملأ الأعلى بأنّه سيّد الخلق بعدك وأنّه المقاتل على تنزيل كتابك ليسوق مخالفيه إلى قبوله طائعين وكارهين ، ثمّ المقاتل بعده على تأويله المنحرفين الذين غلبت أهواؤهم عقولهم ، فحرقوا تأويل كتاب الله وغيروه - إلى أن قال - ثمّ انحدر السوط من يد أمي لبابة وجذب أبا لبابة فخرّ لوجهه ، ثمّ قام يعدو فجذبه السوط فخرّ لوجهه ، ثمّ لم يزل كذلك مراراً حتّى قال أبو لبابة : ويلّي مالي ؟ فأنطق الله السوط فقال : يا أبا لبابة إنّني سوط قد أنطقني الله بتوحيدهِ وشرقيّ تصديق نبوّته محمد سيّد عبيده وجعلني ممّن والي خير خلق الله بعده ، وأفضل أولياء الله من الخلق أخيه والمخصوص بابنته سيّدة النسوان والمشرق بيتوته على فراشه أفضل الجهاد ، والمذلّ لأعدائه بسيف الانتقام ، والبائن في أمته بعلوم الحلال والحرام والشرائع والأحكام - إلى أن قال - فقال أبو لبابة : فأشهد بجميع ما شهدت به أيّها

السوط وأعتقه وأومن به - فنطق السوط : ها أنا ذا قد تقررت في يدك لاظهارك الايمان والله أولى بسريرتك وهو الحاكم لك أو عليك في يوم الوقت المعلوم .  
فلما أقام القوم عند النبي ﷺ جعلت اليهود يسر بعضها إلى بعض بأن  
تجاء الموتى له والمبخوت في أمره وليس بنبي صادق - إلى أن قال : - فلما انصرف القوم  
أنزل الله يا محمد « إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون » .

**أقول :** مما يوضح جعله أنه قد اتفقت الخاصة والعامة أن أبا لبابة بن عبد-  
المنذر كان من الأنصار من أوسهم و كان مؤمناً معتقداً - و كان حليف اليهود من قبل  
الإسلام لا يهودياً . وفيه نزلت آية « وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً  
وآخر سيئاً غشى الله أن يتوب عليهم » لا آية « إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم  
أم لم تنذرهم » .

قال علي بن إبراهيم القمي في تفسيره في قوله تعالى « وآخرون اعترفوا بذنوبهم  
- الآية » نزلت في أبي لبابة بن عبد المنذر وكان النبي ﷺ لما حاصر بني قريظة قالوا :  
ابعث لنا أبا لبابة نستشيره في أمرنا فقال ﷺ له : إيت حلفائك ومواليك فاتاهم فقالوا  
له : ما ترى أننزل على حكم محمد ؟ فقال : انزلوا واعلموا أن حكمه فيكم الذبح . و  
ندم على ذلك فقال : خنت الله ورسوله ونزل من حصنهم ، ولم يرجع إلى النبي ﷺ  
و مر إلى المسجد وشد في عنقه حبلان ثم شده إلى الأسطوانة التي تسمى أسطوانة  
التوبة وقال : لا أحله حتى أموت أو يتوب الله علي ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال :  
أما لو أتانا لاستغفرنا الله له ، وأما إذا قصد ربّه فالله أولى به ، و كان أبو لبابة يصوم  
النهار و يأكل بالليل ما يمسك رمقه فكانت بنته تأتيه بعشائه وتحله عند قضاء حاجته ،  
فلما كان بعد ذلك والنبي ﷺ في بيت أم سلمة نزلت توبته فقال النبي ﷺ : يا  
أم سلمة قد تاب الله على أبي لبابة ، فقالت : أفأؤذنه بذلك فقال : لتفعلن ، فأخرجت  
رأسها من الحجرة فقالت : يا أبا لبابة أبشر قد تاب الله عليك ، فقال : الحمد لله فوثب  
المسلمون يحلوه فقال : لا والله حتى يحلني النبي ﷺ فجاء ﷺ وقال : قد تاب

الله عليك توبة لو ولدت من أمك هذا لكفاك فقال له ﷺ : أفأصدق بمالي كله ؟ قال : لا ، قال : فبثلثيه ؟ قال : لا ، قال : فبنصفه ؟ قال : لا ، قال : فثلثه ، قال : نعم ، فأنزل تعالى : « وآخرون اعترفوا بذنوبهم - الآية » .

وفى الاستيعاب قال ابن إسحاق : كان أبولبابة نقيباً شهد العقبة و شهد بدرأ - إلى أن قال : - و روى عن ابن عباس من وجوه في قوله تعالى : « وآخرون اعترفوا بذنوبهم - الآية » أنها نزلت في أبي لبابة و نفر معه سبعة أو ثمانية أو تسعة تخلّفوا عن غزوة تبوك ، ثم ندموا وتابوا وأربطهم بالسواري - إلى أن قال : - وقيل : إن الذئب الذي أناه أبولبابة كان إشارته إلى حلفائه من بني قريظة أنه الذئب .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى : « ختم الله على قلوبهم » في حديث طويل عجيب « ثم قال النبي ﷺ : أيكم وقى بنفسه نفس رجل مؤمن من البارحة ، فقال عليّ عليه السلام : أنا وقيت بنفسي نفس ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري فقال النبي ﷺ : حدث بالقصة إخوانك المؤمنين ولا تكشف عن اسم المتنافق المكايد لنا كفاكما الله شره و أخره للتوبة لعله يتذكر أو يخشى ، فقال عليّ عليه السلام : إنني بينا أسير في بني فلان بظاهر المدينة وبين يدي بعيداً « ثابت بن قيس » إذ بلغ بئراً عادية عميقة البقر و هناك رجل من المنافقين فدفعه ليرميه في البئر فتماسك ثابت ثم عاد فدفعه و الرجل لا يشعر به حتى وصلت إليه وقد اندفع ثابت في البئر فكرهت أن أشتغل بتطلب المنافق خوفاً على ثابت فوقعت في البئر لعلّي آخذه فنظرت فإذا قد سبقته إلى قرار البئر ، فقال النبي ﷺ : و كيف لا تسبق وأنت أرزن منه ، و لو لم يكن من رزانتك إلا ما في جوفك من علم الأولين و الآخرين - الخ - .

أقول : لو كان ثابت هذا مؤمناً لعدته الإمامية في أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام و ذكرت السير له آثاراً فيه عليه السلام كما ذكرت عن سلمان و أبي نذر و المقداد و عمار و حذيفة ، و غيرهم لا سيما إنه كان خطيب الأنصار . و إنما عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الرسول ﷺ كما عدّه أبابكر و عمر و عثمان .

و روت العامة عنه رؤيا كاذبة ففي الاستيعاب قتل ثابت يوم البعثة يوم مسيلة

فأخذ درعه رجل فبينما رجل نائم إذا أتاه ثابت في منامه فقال له : إني أوصيك بوصية و إياك أن تقول هذا حلم فتضيعه إني لما قتلت أمس مرتبي رجل أخذ درعي و منزلته في أقصى الناس و عند خبائه فرس يستن في طوله وقد كفاً على الدرع برمة و فوق البرمة رجل فأت خالداً فمره أن يبعث إلى درعي فيأخذها - و إذا قدمت المدينة على خليفة النبي - يعني أبا بكر - فقل له : إن عليّ من الدين كذا و كذا و فلان من رقيقي عتيق و فلان - فأتى الرجل خالداً فأخبره فبعث إلى الدرع فأتي بها وحدث أبا بكر برؤياه فأجاز وصيته بعد موته - قال : ولا تعلم أحداً أجزت وصيته بعد موته غير ثابت ابن قيس - الخ .

و بالجملة الرجل كان من عامة المرتدين ولم يكن من الرّاجعين - ومما يوضح كذبه أيضاً اشتماله على أن النبي ﷺ قال لعليّ عليه السلام : « كيف لا نسبق ثابتاً في قرار البشر و أنت أرزن منه لأنّ في جوفك علم الأولين و الآخرين » .

فإن سرعة القرار في ما وقع من علوّ إنّما هو من زيادة نقل الجسم لا زيادة العلم ، والحمد لله الذي يفضح الكاذب ، والواضع لم يدركيفيّة التكلم ، فلا يقال : « دفعه ليرمي في البئر » بل يقال « دفعه ليقع في البئر » فإنّ الرمي لا يصدق إلّا بعد الأخذ والإلقاء ، وكذلك قوله « فكرهت أن أشتغل بطلب المنافق خوفاً على ثابت فوقعت في البئر » غلط ، فلا يقال « وقعت في البئر » إلّا إذا سقط غفلة وفي مثله يقال « رميت بنفسي في البئر » وكذلك أغلب تعبيراته في الكتاب غلط .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى : « يا أيّها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم - الآية » إلى أن قال - و ذلك أن النبي ﷺ بعث جيشاً ذات يوم لغزاة ، أمر عليهم عليّاً عليه السلام فلما غنموا رغب عليّ عليه السلام أن يشتري من جملة الغنيمة جارية فجعل ثمثها في جملة الغنائم ، فكأيد فيها حاطب بن أبي بلتعة و بريدة الأسلمي وزايداه ، فلما نظر إليهما يكابدانه نظر إليهما إلى أن بلغت قيمتها قيمة عدل في يومها فأخذها بذلك فلما رجعوا تواطيا على أن يقول ذلك بريدة للنبي ﷺ فوقف بريدة أمام النبي ﷺ و قال : ألم تعلم أن ابن أبي طالب أخذ جارية من المغنم دون المسلمين فأعرض عنه النبي ﷺ

ثم جاء عن يمينه فقال لها فأعرض عنه النبيؐ فجاء عن يساره وقالها فأعرض عنه، وجاء من خلفه فأعرض عنه، ثم عاد إلى بين يديه فقال لها فغضب النبيؐ غضباً لم ير قبله وبعده غضب مثله وتغير لونه وتزبد وانفخت أوداجه وارتعدت أعضاؤه، وقال: مالك يا بريدة أذيت رسول الله منذ اليوم - الخ - .

**أقول :** إن الواضع سمع بقصة لبريدة وقصة لحاطب فخلط وخطب وغير وبدل أماً. حاطب فقال شيخنا المفيد في إرشاده : إن النبيؐ لما أراد فتح مكة سأل الله تعالى أن يعمي أخباره على قريش ليدخلها بفتة و كان قد بنى الأمر في مسيره إليها على الاستمرار بذلك فكتب حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة يخبرهم بعزيمة النبيؐ على فتحها، وأعطى الكتاب امرأة سوداء - قدوردت المدينة تستمخ الناس وتستبرهم - وجعل لها جملاً على أن يوصله إلى قوم سمّاهم لها من أهل مكة وأمرها أن تأخذ على غير طريق ، فنزل الوحي على النبيؐ بذلك فاستدعى أمير المؤمنين عليه السلام وقال له : إن بعض أصحابي قد كتب إلى أهل مكة يخبرهم بخبرنا وقد كنت سألت الله تعالى أن يعمي أخبارنا عليهم والكتاب مع امرأة سوداء قد أخذت على غير الطريق فخذ سيفك والعقبا وانتزع الكتاب منها وخطها وصبره إلى . ثم استدعى الزبير بن العوام و قال له : امض مع علي بن أبي طالب في هذا الوجه ، فمضيا وأخذوا على غير الطريق فأدركا المرأة فسبق إليها الزبير فسألها عن الكتاب الذي معها فأنكرته وحلفت أنه لا شيء معها وبكت فقال الزبير : ما أرى يا أبا الحسن معها كتاباً فأرجع بنا إلى النبيؐ لنخبره ببراءة ساحتها ، فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : يخبرني رسول الله ﷺ أن معها كتاباً و يأمرني بأخذه منها و تقول أنت : إنه لا كتاب معها ؟ ثم اخترط السيف و تقدّم إليها فقال : أما والله لئن لم تخرجي الكتاب لاكشفنك ثم لا ضربن عنقك، فقالت: إنا كان لا بدّ من ذلك فأعرض يا ابن أبي طالب بوجهك عنّي ، فأعرض عليه فكشفت قناعها وأخرجت الكتاب من عقيصتها فأخذه أمير المؤمنين عليه السلام و صار به إلى النبيؐ فامر أن ينادي بالصلاة جامعة فنودي في الناس فاجتمعوا إلى المسجد حتى امتلأ بهم ثم صعد النبيؐ المنبر وأخذ الكتاب بيده وقال: أيّها الناس إنّي كنت



سألت الله تعالى أن يخفى أخبارنا عن قريش وإن رجلاً منكم كتب إلى أهل مكة يخبرهم بخبرنا فليقم صاحب الكتاب وإلا فضحه الوحي ، فلم يبق أحد فأعاد النبي ﷺ مقالته ثانية وقال : ليقم صاحب الكتاب وإلا فضحه الوحي ، فقام حاطب بن- أبي بلتعة وهو يرعد كالسعة في يوم الرِّيح العاصف فقال : أنا يا رسول الله صاحب الكتاب وما أحدثت نفاقاً بعد إسلامي ولا شكاً بعد يقيني ، فقال له النبي ﷺ : فما الذي حملك على أن كتبت هذا الكتاب ؟ قال : إن لي أهلاً بمكة وليس لي بها عشيرة فأشفقت أن تكون الدائرة لهم علينا فيكون كتابي هذا كافاً لهم عن أهلي وبدأ لي عندهم ، ولم أفعل ذلك لشك مني في الدين ، فقال عمر: مرني بقتله فإنه قد نافق ، فقال ﷺ : إن من أهل بدر ولعل الله أطلع عليهم فغفر لهم أخرجوه من المسجد ، فجعل الناس يدفعون في ظهره حتى أخرجوه وهو يلتفت إلى النبي ﷺ ليرق عليه فأمر النبي ﷺ برده ، وقال له : قد عفوت عنك وعن جرمك فاستغفر ربك ولا تعد بمثل ما جنيت .

وأما بريدة ففي الإرشاد أيضاً « قدم عمرو بن معد يكرب بعد تبوك إلى النبي ﷺ فأسلم ، ثم طلب من النبي ﷺ أن يقبضه من أحد أصحابه لكونه قاتل أبيه ، فقال له النبي ﷺ : « إن الإسلام أهدأ ما في الجاهلية » فارتد عمرو ومضى إلى قومه وأغار على قوم من بني الحارث بن كعب فأنفذ النبي ﷺ أمير المؤمنين عليه السلام إلى بني زيد - أي قوم عمرو - وأمره على المهاجرين ، وأرسل خالد بن الوليد في طائفة من الأعراب وأمره أن يصمد لجعفي فإذا التقيا فأمر الناس علي بن أبي طالب فسار ﷺ واستعمل على مقدمته خالد بن سعيد بن العاص ، واستعمل خالد على مقدمته أبا موسى الأشعري . فأما جعفي فإنها لما سمعت افترقت فرقتين فذهبت فرقة إلى اليمن وانضمت الفرقة الأخرى إلى بني زيد ، فبلغ ذلك أمير المؤمنين عليه السلام فكتب إلى خالد بن الوليد أن قف حيث أدركك رسولي ، فلم يقف ، فكتب عليه السلام إلى خالد بن سعيد بن العاص : تعرض له حتى تحبسه فاعترض له خالد حتى حبسه وأدركه أمير المؤمنين عليه السلام فعتقه على خلافه .

ثم سارحتى لقي بنى زبيد بواد يقال له «كسر» فلما رآه بنو زبيد قالوا. لعمرؤ: كيف أنت يا أبا ثور إذا لقيك هذا الغلام القرشي فأخذ منك الاثاوة قال: سيعلم ان لقيني، و خرج عمرو فقال: من يبارز، فنهض إليه أمير المؤمنين عليه السلام وقام إليه خالد ابن سعيد، فقال له: دعني يا أبا الحسن بأبي أنت وأمي أبارزه، فقال عليه السلام له: إن كنت ترى أن لي عليك طاعة فقف في مكانك فوقف، ثم برز إليه أمير المؤمنين عليه السلام فصاح به صيحة فهزم عمرو، و قتل أخوه وابن أخيه وأخذت امرأته ركانة بنت سلامة، و سبي منهم نسوان و انصرف أمير المؤمنين عليه السلام وخلف على بنى زبيد خالد بن سعيد ليقبض صدقاتهم، و يؤمن من عاد إليه من هرايبهم مسلماً. فرجع عمرو بن - معديكرب و استأذن على خالد بن سعيد فأذن له فعاد إلى الإسلام فكلّمه في امرأته وولده فوهبهم له.

و قد كان عمرو لما وقف بباب خالد بن سعيد وجد جزوراً قد نحرت فجمع قوائمها ثم ضربها بسيفه فقطعها جميعاً - و كان سمى سيفه الصمصامة، فلما وهب خالد بن سعيد لعمرؤ امرأته وولده وهب له عمرو الصمصامة - و كان أمير المؤمنين عليه السلام قد اصطفى من السبي جارية فبعث خالد بن الوليد بريدة الأسلمي إلى النبي صلى الله عليه وآله و قال له: تقدم الجيش إلى النبي وأعلمه بما فعل علي من اصطفاؤه الجارية من الخمس لنفسه و قع فيه، فسار بريدة حتى انتهى إلى باب النبي صلى الله عليه وآله فلقبه عمر فسأله عن حال غزوتهم و عن الذي أقدمه فأخبره أنه إنما جاء ليقع في علي، و ذكر له اصطفاؤه الجارية من الخمس لنفسه، فقال له عمر: امض لما جئت له فإنه سيفض لابنته مما صنع علي، فدخل بريدة على النبي صلى الله عليه وآله و معه كتاب من خالد بما ارسل به بريدة فجعل يقرؤه و وجهه يتغير فقال له بريدة: إنك إن رخصت للناس في مثل هذا ذهب فيهم؟ فقال له النبي صلى الله عليه وآله: ويحك يا بريدة أحدثت نفاقاً؟ إن علي بن - أي طالب يحل له من الفبيء ما يحل لي، إن علي بن أي طالب خير الناس لك و لقومك، و خير من أخلف بعدي لكافة أمتي، يا بريدة أحذر أن تبغض علياً فيبغضك الله.

قال بريدة : فتمنيت أن الأرض انشقت لي فسخت فيها ، و قلت : أعوذ بالله من سخط الله و سخط رسوله استغفر لي يا رسول الله فلما أبغض علياً أبداً ولا أقول فيه إلا خيراً ، فاستغفر له النبي ﷺ .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى « الذي جعل لكم الأرض فراشاً » - بعد كلام - فقال أصحاب النبي ﷺ : ما أعجب أمر هؤلاء الملائكة حملة العرش في قوتهم و عظم خلقهم فقال النبي ﷺ : هؤلاء مع قوتهم لا يطيقون حمل صحائف يكتب فيها حسنات رجل من أمتي قالوا : ومن هولاء نحبهم ونعظمهم ونشترّب إلى الله بموالاته ؟ قال : ذلك الرجل - رجل كان قاعداً مع أصحاب له - فمرّ به رجل من أهل بيتي مغطى الرأس لم يعرفه ، فلما جاوزته التفت خلفه فعرفه فوثب إليه قائماً حافياً حاسراً و أخذ بيده فقبلها وقبل رأسه و صدره وما بين عينيه وقال : بأبي أنت وأمي يا شقيق رسول الله لحملك لحمه و دمك دمه و علمك من علمه و حلمك من حلمه أسأل الله أن يسعدني بمحببتكم أهل البيت . فأوجب الله له بهذا الفعل و هذا القول من الثواب ما لو كتب تفصيله في صحائف لم يطق حملها جميع هؤلاء الأملاك الطائفين بالعرش والملائكة الحاملين له - إلى أن قال - فقالوا : ومن هذان الرجلان ؟ قال ﷺ : أما الفاعل ما فعل بذلك المقبل المغطى رأسه فهو هذا . فتبادر القوم إليه ينظرونه فإذا هو سعد بن معاذ الأوسي الأنصاري ، وأما المقول له هذا القول فهذا الآخر المقبل المغطى رأسه . فنظروا فإذا هو علي بن أبي طالب عليه السلام .

ثم قال : ما أكثر من يسعد بحب هذين و ما أكثر من يشقى بتمن ينتحل حب أحدهما و بغض الآخر ، انهما جميعاً يكونان خصماً له و من يكونان خصماً له فمحمّد له خصم .

أقول : مما يشهد لوضعه أن سعد بن معاذ كان من أجلاء الصحابة ولكون موته في حياة النبي ﷺ وعدم دركه الفتنة لم يختلف أحد من العامة والخاصة في حسنه ولم نر أحداً إنسياً أو جنياً ادّعى حب أمير المؤمنين عليه السلام و بغض سعد أو بالعكس فضلاً عن كثير ، و لم يبق بعد النبي ﷺ حتى يحسب في شعبة أمير المؤمنين عليه السلام

كسلمان وأبي نذر والمقداد وعمار فيكون مدح النبي ﷺ له دالاً على حقيقة الشيعة وإنما يصح مثل هذا القول في التفرقة بينه ﷺ وبين غيره فيد ﷺ وفي النبي ﷺ فالناصبة ينتحلون حب النبي ﷺ وينضون أمير المؤمنين عليه السلام مع أنه لا يصح في عكسه وبالجملة هو كلام في غاية الاختلال وبلا معنى ومحصل .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى : « وإن أعددنا موسى أربعين ليلة - الآية » قال الأمام : كان موسى بن عمران يقول لبني إسرائيل : إذا فرّج الله عنكم وأهلك أعداءكم آتاكم بكتاب من ربكم يشتمل بأوامره ونواهيه ومواعظه وعبره وأمثاله ، فلما فرّج الله عنهم أمره عز وجل أن يأتي للميعاد يصوم ثلاثين يوماً عند أصل الجبل وظن موسى أنه بعد ذلك يعطيه الكتاب فصام موسى ثلاثين يوماً ، فلما كان في آخر الأيام استاك قبل الفطر فأوحى الله تعالى إليه يا موسى : أما علمت أن خاوف فم الصائم أطيب عندي من ريح المسك ، صم عشرًا آخر ولا تستك عند الإفطار ، ففعل ذلك موسى فكان وعد الله تعالى أن يعطيه الكتاب بعد أربعين ليلة وهذه عشرون ليلة وعشرون يوماً تمت أربعون - إلى آخر ما فيه . .

**أقول :** يشهد لوضعه أولاً أن قوله تعالى لموسى « أن خلوف فم الصائم عندي أطيب من ريح المسك » إنما كان لتركه مناجاته تعالى في حال الصوم بتوهم أن خلوفه لا يناسب مناجاته تعالى لا لما ذكر . روى الكافي <sup>(١)</sup> صحيحاً عن ابن أبي عمير ، عن بعض أصحابه عن الصادق عليه السلام « أوحى تعالى إلى موسى ما يمنحك من مناجاتي ؟ فقال : يا رب اجلّك لخلوف فم الصائم فأوحى إليه لخلوف فم الصائم أطيب عندي من ريح المسك » .

و ثانياً أن الاستياك أمر ممدوح فكيف ينهى تعالى موسى عليه السلام عنه ، روى الصدوق مسنداً <sup>(٢)</sup> عن ابن سنان ، عن الصادق عليه السلام قال : « في السواك اثنتا عشرة

(١) المصدر ج ٢ ص ٦٤ و ٦٥ .

(٢) الخصال ص ٢٨١ طبع مكتبتنا . والفقهاء كتاب الطهارة ب ١١ باب السواك تحت

خصلة هو من السنّة ، و مطهرة للفم ، و مجلاة للبصر ، و يرضي الرحمن ، و يبيض الأسنان ، و يذهب بالحفر ، و يشدّ اللثة ، و يشهي الطعام ، و يذهب بالبلغم ، و يزيد في الحفظ ، و يضاعف الحسنات و تفرح به الملائكة .

و روى مرسلان " لكل شيء طهور و طهور الفم السواك و صلاة تصليها بالسواك أفضل عند الله من سبعين صلاة تصليها بالسواك " (١).

و ثالثاً أن " خلوف فم الصائم من تركه الأكل و الشرب . و لا يزيله إلا الطعام و الشراب لا السواك .

و رابعاً أنه لو فرض أن استياك موسى أبطل صيامه الثلاثين كان عليه أن يعيد الثلاثين لآخر .

و خامساً أنه كيف يمكن أن يشقّه على أحد أربعين ليلة و عشرين ليلة و إركان مستضعفاً عاماً .

و سادساً أن عابدي العجل الذين قتلوا كانوا سبعين ألفاً جميع بني إسرائيل لا مستضعفيهم فقط و لم يذكر في القرآن ولا في الخبر أن أحداً منهم اتبع هارون .

و سابعاً إن علة افتتانهم هي ما رواه القمي مرفوعاً أن الله تعالى أوحى إلى موسى أني أنزل عليكم التوراة و فيها الأحكام التي يحتاج إليها ، إلى أربعين يوماً - و هو ذو القعدة و عشرة من ذي الحجة . فقال موسى لأصحابه : إن الله قد وعدني على أن ينزل عليّ التوراة و الألواح إلى ثلاثين يوماً فأمره أن لا يقول لهم إلى أربعين يوماً فتضيق صدورهم - الخبر - ، و يشهد لما رواه القرآن فهنا و إن قال تعالى : « و إن واعدنا موسى أربعين ليلة ، ثم اتخذتم العجل من بعده ، إلا أنه قال في موضع آخر « و واعدنا موسى ثلاثين ليلة و أتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة » - لا ما ذكره .

ومنها ما في تفسير قوله تعالى « و إن قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن

تذبحوا بقرة» - بعد كلام - قال بنو إسرائيل: لو أن الله تعالى عرفنا قاتله بعينه و كفانا مؤنته ، فادع لنا ربك أن يبين لنا هذا القاتل لننزل به ما يستحقه من العقاب و ينكشف أمره لذوي الألباب ، فقال موسى عليه السلام : إن الله تعالى قد بين ما حكم به في هذا فليس لي أن أقترح عليه غير ما حكم ولا أعترض عليه في ما أمر ألا ترون أنه لما حرّم العمل يوم السبت وحرّم لحم الجمل لم يكن لنا أن نقترح عليه أن يغير ما حكم به علينا من ذلك .

**اقول :** ما تضمنه من أن الله تعالى حرّم لحم الجمل كما حرّم العمل يوم السبت كذب واضح فاضح ، كيف و هو شيء كانت اليهود يدّعون أنه والله تعالى كذبهم ، قال القمّي في قوله تعالى : « كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرّم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة » : إن يعقوب كان يصيبه عرق النساء فحرّم على نفسه لحم الجمل ، فقالت اليهود : إن لحم الجمل محرّم على بني إسرائيل في التوراة ، فقال تعالى لهم « فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين » ، إنما حرّم إسرائيل هذا على نفسه ولم يحرمه على الناس .

ومنها ما فيه في أوّله « إن النبي عليه السلام لما بني مسجداً بالمدينة وأُشْرِعَ فيه بابه وأُشْرِعَ المهاجرون والأنصار أراد الله إبانة محمد وآله الأفاضل ، بالفضيلة فنزل جبرئيل عن الله تعالى بأن سدّوا الأبواب عن مسجد النبي قبل أن ينزل بكم العذاب ، فأول من بعث إليه النبي عليه السلام يأمره بسدّ بابه العباس بن عبد المطلب فقال : سمعاً وطاعة لله ولرسوله وكان الرسول معاذ بن جبل ، ثم مرّ العباس بفاطمة فرآها قاعدة على بابها وقد أقعدت الحسن والحسين فقال لها : ما بالك قاعدة ، انظروا إليها كأنها لبوة بين يديها جزاؤها ، نظن أن النبي يخرج عمه ويدخل ابن عمه - إلى أن قال : - ثم قال النبي عليه السلام : لا ينبغي لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبيت في هذا المسجد جنباً إلا محمد وعلي و فاطمة والحسن والحسين والمنتجبون من آلهم الطيبون من أولادهم ، قال : وأما المؤمنون فقد رضوا وسلموا ، وأما المنافقون فاغتافوا لذلك وأنفوا ومشى بعضهم إلى بعض يقولون : ألا ترون محمد لا يزال يخصّ بالفنائل ابن عمه ليخرجنا منها صفرأول الله لئن أنقذنا

له في حياته لناين عليه بعد وفاته ، وجعل عبدالله بن أبي يصفى إلى مقاتلهم و بغضب تارة ويسكن أخرى ويقول لهم : إن تمثالاً فأيكم ومكاشفته فإن من كاشف المتأله : انقلب خاسئاً حسيراً وينقص عليه عيشه وإن الفطن اللبيب من يتجسس على الغصة لينتهر الفرصة فبيناهم كذلك إذ طلع رجل من المؤمنين يقال له : زيد بن أرقم ، فقال : لهم يا أعداء الله أبالله تكذبون وعلى رسولك تطعنون وعلى دينه تكيدون والله لا أخبرن النبي ﷺ بكم فقال عبدالله بن أبي والجماعة : والله لئن أخبرته بنا لنكذب بك ولنحلفن فإنه إذن يصدقنا ، ثم والله لنقيمن عليك من يشهد عليك عنده بما يوجب قتلك أو قطعك أو حدك فأتى زيد إلى النبي ﷺ فأسر إليه ما كان من عبدالله بن أبي وأصحابه فأنزل تعالى « ولا تطع الكافرين والمنافقين » .

**أقول :** الواضح سمع بشيء في أمر النبي ﷺ بسد الأبواب إلا باب أمير المؤمنين (عليه السلام) وبشيء قاله عبدالله بن أبي المنافق في النبي ﷺ سمعه منه زيد بن أرقم فحكاه للنبي ﷺ فكذب به ابن أبي فخبط وخط وأتى بشيء عجاب .  
أما الأول فقال السروي في مناقبه حديث سد الأبواب رواه نحو ثلاثين رجلاً منهم زيد بن أرقم . وسعد بن أبي وقاص . وأبو سعيد الخدري . وأم سلمة . وأبو رافع . وأبو الطفيل عن حذيفة بن أسيد الغفاري . وأبو حازم عن ابن عباس . والعلاء عن ابن عمر . وشعبة عن زيد بن علي ، عن أخيه ، عن جابر والرضا (عليه السلام) وقد تداخلت الروايات بعضها في بعض أنه لما قدم المهاجرون إلى المدينة بنوا حوالى مسجده بيوتاً فيها أبواب شارعهم في المسجد و نام بعضهم في المسجد فأرسل النبي ﷺ معاذ بن جبل فنأدى أن النبي ﷺ يأمرهم أن تسدوا أبوابكم إلا باب علي فطاعوه إلا رجلاً - فقام النبي ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال . كما روى أحمد بن حنبل في فضائله عن محمد بن جعفر عن عون عن عبدالله بن ميمون عن زيد بن أرقم - أما بعد فأتى أمرت بسد هذه الأبواب غير باب علي فقال فيه قائلكم وإني والله ما سددت شيئاً ولا فتحتة ولكن أمرت بشيء فاتبعته .

وأما الثاني فقال القمى في تفسيره : ترات سورة المنافقين في غزوة بني المصطلق سنة

خمس و كان النبي ﷺ خرج إليها فلما رجع منها نزل على بئر - وكان الماء قليلاً فيها - و كان أنس بن سيّار حليف الأنصار ، و كان جهجاه بن سعيد الغفاريّ أجيراً لعمر بن الخطاب فاجتمعوا على البئر فتعلق دلو ابن سيّار بدلو جهجاه ، قال ابن سيّار : دلوي و قال جهجاه : دلوي ، ف ضرب جهجاه يده على وجه ابن سيّار فسال منه الدّم فنادى ابن سيّار يا لخزرج ، و نادى جهجاه يا لقريش و أخذ الناس السلاح و كاد أن تقع الفتنة فسمع عبد الله بن أبيّ النداء ، فقال : ما هذا فأخبروه فغضب غضباً شديداً ، ثمّ قال : قد كنت كارهاً لهذا المسير إنني لأنزل العرب ما ظننت أنني أبقي إلى أن أسمع مثل هذا فلا يكون عندي تغيير . ثمّ أقبل على أصحابه فقال : هذا عملكم أنز لتموهم منازلكم و واستموهم بأموالكم و وقيموهم بأنفسكم و أبرزتم نحوركم للقتل فأرمل نساءكم و أيتّم صبيانكم و لو أخرجتموهم كانوا عيالاً على غيركم . ثمّ قال : و لكن رجعنا إلى المدينة ليخرجنّ الأعزّ منها الأذلّ ، و كان في القوم زيد بن أرقم . و كان غلاماً قد راهق . و كان النبي ﷺ في ظلّ شجرة في الهاجرة ، و عنده قوم من أصحابه من المهاجرين و الأنصار ، فجاء زيد فأخبره بما قال عبد الله بن أبيّ فقال النبي ﷺ : لعلك وهمت يا غلام ؟ قال : لا والله ما وهمت ، قال : فلعلك غضبت عليه ؟ قال : لا والله ما غضبت عليه ، قال : فلعلك سفه عليك ؟ فقال : لا والله . فقال لشقران مولاه : أخرج فأخرج راحلته و ركب و تسامع الناس بذلك فقالوا : ما كان النبي ﷺ ليرحل في مثل هذا الوقت فرحل الناس و لحقه سعد بن عبادة فقال : السلام عليك يا رسول الله و رحمة الله و بركاته فقال : و عليكم السلام فقال : ما كنت لترحل في هذا الوقت فقال أو ما سمعت قولاً قال صاحبكم ؟ قال : و أيّ صاحب لنا غيرك ؟ قال : عبد الله بن أبيّ زعم أنّه إن رجع إلى المدينة ليخرجنّ الأعزّ منها الأذلّ . فقال : يا رسول الله أنت و أصحابك الأعزّ و هو . و أصحابه الأذلّ ، فسار النبي ﷺ يومه كلّهُ لا يكلمه أحدٌ فأقبلت الخزرج على عبد الله بن أبيّ يعذّلونه ، فحلف عبد الله أنّه لم يقل شيئاً من ذلك ، فقالوا : فقم بنا إلى رسول الله حتّى نعتذر إليه ، فلوى عنقه فلما جنّ الليل سار النبي ﷺ إليه كلّهُ و النهار ، فام ينزلوا إلّا للصلاة ، فلما كان من الغد نزل



النبي ﷺ و نزل أصحابه و قد أمهدهم الأرض من السهر الذي أصابهم فجاء عبد الله ابن أبي إلى النبي ﷺ فحلف أنه لم يقل ذلك ، وأنه يشهد ألا إله إلا الله وأنتك لرسوله و أن زيدا قد كذب علي ، فقبل النبي ﷺ منه و أقبلت الخزرج إلى زيد ابن أرقم يشتمونه و يقولون له : قد كذبت على عبد الله بن أبي ، فلما رحل النبي ﷺ كان زيد معه يقول : اللهم إنك تعلم أنني لم أكذب على عبد الله بن أبي ، فما سار إلا قليلاً حتى أخذ النبي ﷺ ما كان يأخذه من البرحاء عند نزول الوحي عليه ، فثقل حتى كادت ناقته تبرك من ثقل الوحي فسرى النبي ﷺ و هو يسكب العرق عن وجهه ، ثم أخذ بأذن زيد فرفعه من الرحل ، ثم قال : « يا غلام صدق قولك و وعى قلبك و أنزل الله فيما قلت قرآناً » .

فلما نزل جمع أصحابه و قرء عليهم سورة المنافقين إلى قوله « و لكن المنافقين لا يعلمون » ففضح الله عبد الله بن أبي .

ومما يوضح كذبه اشتماله على أن النبي ﷺ لما بنى مسجده و أشرع المهاجرون والأنصار أبواباً إلى المسجد نزل جبرئيل بسد الأبواب عن المسجد فأوّل من بعث إليه يأمره بسدّ باب العباس مع أن العباس لم يهاجر بل لم يكن أسلم في أوّل الهجرة الذي بنى النبي ﷺ المسجد فيه كيف و قد جاء في بدر في شهر رمضان السنة الثانية إلى حرب النبي ﷺ فأمر فيمن أمر ففدى نفسه . وإنما كان العباس أوّل من أمضى النبي ﷺ فيه حكماً من أحكام الإسلام في وضع الرّبوا و كان ذلك في فتح مكة سنة ٨ .

و اشتماله على أن الأنصار أيضاً بنوا حوالى المسجد مع أن الأنصار كانوا ذوي ديار قبل بناء المسجد و إنما بنى المهاجرون الذين لم يكونوا ذوي ديار ، و قد عرفت أن خبر المناقب تضمن بناء المهاجرين فقط .

و اشتماله على أن زيد بن أرقم كان رجلاً ذاك الوقت مع أنه كان غلاماً لم يبلغ الحلم كما عرفت من خبر القمّي و يشهد له باقي الأخبار الواردة فيه .

ومنها ما فيه « وقيل للصادق عليه السلام : إنَّ عمار الدُّهني شهد يوماً عند ابن أبي ليلى قاضي الكوفة بشهادة فقال له القاضي : قم بعمار فقد عرفناك لا تقبل شهادتك لأنك رافضيٌّ . فقام عمار وقد ارتعدت فرائضه واستفرغه البكاء ، فقال له ابن أبي ليلى : أنت رجلٌ من أهل العلم والحديث إن كان يسوؤك أن يقال لك رافضيٌّ فتبرء من الرافض فأنت من إخواننا ، فقال له عمار : يا هذا ما ذهبت والله حيث ذهبت ولكن بكيت عليك وعلىَّ أما بكائي على نفسي فأنتك نسبتني إلى رتبة شريفة لست من أهلها زعمت أنني رافضيٌّ ويحك لقد حدثني الصادق عليه السلام أنَّ أوَّل من سمى الرافضة السحرة - الخ » .

أقول : مما يدلُّ على وضعه أن عمار الدُّهني كان من العامة لا من الإمامية قال النجاشيُّ في ترجمة ابنه « معاوية » : « وكان عمار أبوه ثقة في العامة وجهاً » .  
و عنوانه العامة للمقدسيِّ وغيره <sup>(١)</sup> في رجالهم و أما قول بعضهم فيه إنه كان شيعياً فالشيعيُّ عندهم من قال بأنَّ أمير المؤمنين عليه السلام أفضل من عثمان دون أبي بكر وعمر ، وقد صرَّح الذَّهبي في الحاكم النيسابوري بأنَّه شيعيٌّ لا رافضيٌّ .  
و أما عدُّ الشيخ له في أصحاب الصادق عليه السلام فأعمُّ أيضاً من الإمامية فعُدَّ المنصور الدَّوانيقي وأبا حنيفة في أصحابه و إنما عدَّهم في أصحابه عليه السلام لروايتهم عنه عليه السلام .

و أما عنوان الفهرست له قائلاً « له كتاب ذكره ابن النديم » فتراه صرَّح بأنَّه أخذه من ابن النديم وابن النديم كانوا يخلط كثيراً فعُدَّ يقطيناً والد عليُّ بن يقطين في شيعه الصادق عليه السلام الذين كانوا يحملون الأموال سرّاً إليه عليه السلام - وتبعه الفهرست - مع أنَّه لا شكَّ أنَّه كان من دعاة العباسية ومبغضاً للشيعه حتَّى أنَّ الصادق عليه السلام دعا عليه .

(١) عنوانه أبي حجر في التقریب والتہذیب و قال ذكره ابی حبان فی الثقات وقال :

قال أحمد وابن معین و أبو حاتم والنسائی ثقة .

و أما رواية الكافي<sup>(١)</sup> ( في باب ما يحل للمملوك النظر إليه من مولاته ) عن ابنه معاوية قال : كنتا عند أبي عبد الله عليه السلام نحوأمن ثلاثين رجلاً إذ دخل أبي فرحّاب عليه السلام به وأجلسه إلى جنبه فأقبل إليه طويلاً ، ثم قال : إن لأبي معاوية حاجة فلو خففتم - الخبر ، فعلى عاميته أدل حيث أنه عليه السلام عامله معاملة الأجانب لا الأصحاب .

و أيضاً روى الفقيه<sup>(٢)</sup> خبراً في ردّ شريك التماضي شهادة أبي كهس لكونه رافضياً ثم قال : « وقع مثل ذلك لابن أبي يعفور و فضيل سكرة » - فلو كان عمار الدهني أيضاً منهم لذكره .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى : « أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا الآية » . قال النبي صلى الله عليه وآله : إن الله ليأمر الملائكة المقرئين أن يتلقوا دموعهم المصبوبة لقتل الحسين عليه السلام إلى الخزائن في الجنان فيمزجونها بماء الحيوان فيزيد في عذوبتها و طيبها ألف ضعفها - و أن الملائكة ليتلقون دموع الفرحين الضاحكين لقتل الحسين عليه السلام فيلقونها في الهاوية و يمزجونها بحميمها و صديدها و غساقها و غسلينها فتزيد في شدة حرارتها و عظيم عذابها ألف ضعفها يشدّ بها - الخ » .

أقول : أي عاقل يتكلم بمثل هذا الكلام فيقول « تؤخذ دموع الضاحكين و من رأيت ضحك بدمع عينه .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى « وأبدناه بروح القدس » قال : و هو جبرئيل و ذلك حين رفعه من روضة بيته إلى السماء و ألقى شبهه على من رام قتله فقتل بدلاً منه و قيا هو المسيح .

أقول : يدل على جعله أن شبه عيسى عليه السلام إنما ألقى على أحد أصحابه لاعلى من رام قتله ، روى القمي في تفسير قوله تعالى « إذ قال الله يا عيسى إني متوفيك - الآية » عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن صالح ، عن حمران بن أعين ، عن أبي -

(١) المصدر ج ٥ ص ٥٣١ .

(٢) أبواب القضاء باب ٣٥ : نوادر الشهادات تحت رقم ٣ .

جعفر عليه السلام قال : إن عيسى عليه السلام وعد أصحابه ليلة رفعه الله إليه فاجتمعوا إليه عند المساء وهم اثني عشر رجلاً فأدخلهم بيئاً ثم خرج عليهم من عين في زاوية البيت وهو ينفض رأسه من الماء فقال : إن الله أوحى إلي أنه رافعي إليه الساعة و مطهري من اليهود فأياكم يلقي عليه شبحي فيقتل و يصلب و يكون معي في درجتي فقال شاب منهم : أنا يا روح الله ، قال : فأنت هو ذا ، فقال لهم عيسى : أما إن منكم لمن يكفر بي قبل أن يصبح اثنتي عشرة كفرة فقال له رجل منهم : أنا هو يا نبي الله فقال عيسى أنت حسٌ بذلك في نفسك فلنكن هو ، ثم قال لهم عيسى : أما إنكم ستفترقون بعدي على ثلاث فرق فرقتين مفترتين على الله في النار ، و فرقة تتبع شمعون صادقة على الله في الجنة ، ثم رفع الله عيسى إليه من زاوية البيت . هم ينظرون إليه ، ثم قال أبو جعفر عليه السلام : إن اليهود جاءت في طلب عيسى عليه السلام من ليلتهم فأخذوا الرجل الذي قال له عيسى : إن منكم لمن يكفر بي قبل أن يصبح اثنتي عشرة كفرة ، و أخذوا الشاب الذي ألقى عليه شبح عيسى فقتل و صلب ، و كفر الذي قال له عيسى : تكفر قبل أن تصبح اثنتي عشرة كفرة .

ومنها ما فيه د و أما الدم فإن النبي ﷺ احتجم مرة فدفن الدم الخارج منه إلى أبي سعيد الخدري و قال له غيبه ، فذهب فشربه فقال له النبي ﷺ : ماذا صنعت به ؟ قال : شربته ، قال : أولم أقل لك غيبه فقال : قد غيبته في وعاء حرير فقال النبي ﷺ : إياك أن تعود لمثل هذا ، ثم أعلم أن الله قد حرّم على النار لحملك ودمك لما اختلط بلحمي ودمي فجعل أربعون من المنافقين يهزؤون بالنبي ﷺ ويقولون زعم أنه قد أعتق الخدري من النار لاختلاط دمه بدمه و ما هو إلا كذاب مفتر ، أما نحن فنستقذر دمه . فقال النبي ﷺ : أما إن الله يعدّ بهم بالدم و يميتهم به و إن كان لم يمت القبط ، فلم يلبثوا إلا يسيراً حتى لحقهم الرعاف الدائم و سيلان دماء من أضراسهم فكان طعامهم و شرابهم يختلط بذلك فيأكلونه فيبقوا كذلك أربعين صباحاً معدّين ثم هلكوا .

أقول : شارب دم النبي ﷺ إنما كان مولى بني يياضة لا أبو سعيد الخدري

روى الكافي <sup>(١)</sup> ( في باب كسب الحجام ) مسنداً عن الباقر عليه السلام قال : احتجم النبي ﷺ ، حجه مولى بني بياضة وأعطاه ، ولو كان حراماً ما أعطاه ، فلماً فرغ قال له النبي ﷺ أين الدّم ؟ قال : شربته ، فقال : ما كان ينبغي لك أن تفعل وقد جعله الله تعالى لك حجاباً من النار فلا تعد .

ثم إذا كان شرب دمه لا وجه لأن يقول له « جرّم لحمك ودمك على النار لما اختلط بلحمي ودمي » - وإنما قال عليه السلام لأمر المؤمنين عليهم السلام : « لا إيمان خالط لحمك ودمك كما خالط لحمي ودمي » .

ومنها ما فيه « فقال له - أي لعبد الله بن سوريا اليهودي - سلمان الفارسي : وما بدء عداوته - أي جبرئيل - لكم ، فقال : نعم عادانا مراراً إن الله أنزل على أنبيائه أن بيت المقدس يخرب على يد رجل يقال له بختنصر - إلى أن قال - بعث أوائلنا رجلاً من أقوياء بني إسرائيل وأفاضلهم نبياً يقال له : دانيال في طلب بختنصر ليقنتله فحمل معه وقر مال لينفقه في ذلك ، فلماً انطلق في طلبه لقيه يابل غلاماً ضعيفاً مسكيناً ليس له قوة ولا منعة فأخذه صاحبنا ليقنتله فدفع عنه جبرئيل وقال لصاحبنا : إن كان ربكم هو الذي أمره بهلاككم فإن الله لا يسلطك عليه ، وإن لم يكن هذا فعلى أي شيء تقتله فصدقه صاحبنا وتركه ورجع إلينا فأخبرنا بذلك وقوي بختنصر وملك وغازنا وأخرب بيت المقدس - الخ » .

**أقول :** قد عرفت في خبره الثالث أن بختنصر أراد قتل دانيال لما سباه في من سباه من بني إسرائيل لأن دانيال أراد قتل بختنصر ، ثم إنه كيف يمكن أن يريد نبي قتل من لم يصدر منه جناية ، و من العجب أنه جعل في ما تقدم لعبد الملك - وهو الجبار الذي لم ينقص عن يزيد - تلك المعرفة بالله والتسليم لأمره في ما لو قدّر المختار لهم ، وجعل هنا لنبيّه دانيال هذه الجهالة .

والظاهر أن الواضح سمع شيء في أرميا النبي مع بختنصر فجعله في دانيال معه مع تبديلات .

روى القسّ في تفسير قوله تعالى : « أو كالذي مرّ على قرية - الآية »  
 مسنداً عن الصادق عليه السلام أن بني إسرائيل لما عملت بالمعاصي وعتوا عن أمر  
 ربهم أراد الله أن يسلط عليهم من يذلهم ويقتلهم فأوحى الله إلى أرميا « ما بلد انتخبته  
 من بين البلدان وعرست فيه من كرائم الشجر فأخلف فأنت خرنوباً » فأخبر أرميا  
 أحبار بني إسرائيل فقالوا : راجع ربك ليخبرنا ما معنى هذا المثل ، فصام أرميا سبعاً  
 فأوحى الله تعالى إليه أما البلدة فبيت المقدس ، وأما ما أعرست فيها فبنو إسرائيل الذين  
 أسكنتهم فيها فعملوا بالمعاصي وغيروا ديني وبدّلوا نعمتي كفرأ فبي حلفت لا متحنفهم  
 بفتنة يظل الحكيم فيها حيراناً ولا سلطان عليهم أشر عبادي ولادة وأشرهم طعاماً  
 فليسلطن عليهم بالحيرة فيقتل مقاتليهم ويسبي حريمهم ويخرب بيتهم الذي يقرؤون  
 به ويلقى حجرهم الذي يقتخرون به على الناس في المزابيل مائة سنة - فأخبر أرميا  
 أحبار بني إسرائيل فقالوا له : راجع ربك فقل له : ما ذنب الفقراء والمساكين والضعفاء  
 فصام أرميا ، ثم أكل كلة فلم يوح إليه ، ثم صام سبعاً فأوحى الله إليه يا أرميا لتكفن  
 عن هذا أو لا ردن وجهك إلى قفاك ، ثم أوحى إليه قل لهم : لا تكتم رأيتم المنكر فلم  
 تنكروه ، فقال : أرميا رب أعلمني من هو حتى آتية وآخذ لنفسي وأهل بيتي منه  
 أماناً قال : إيت موضع كذا وكذا فانظر إلى غلام أشدّهم زمانة وأخبثهم ولادة وأضعفهم  
 جسماً وأشرهم غذاء فهو ذاك . فأتى أرميا ذلك البلد فإذا هو غلام زمن في خان ملقى على  
 مزبلة وسط الخان وإذا له أم تربيته بالكسر وتفت الكسر في قصعة وتحلب عليها خنزيرة  
 لها ثم تدنيه من ذلك الغلام فيأكله ، فقال أرميا : إن كان في الدنيا الذي وصفه الله  
 تعالى فهو هذا فدنا منه فقال له : ما اسمك فقال : « بختنصر ففرده أنه هو فعالجه حتى  
 برى » ، ثم قال له : أتعرفني ؟ قال : لا أنت رجل صالح قال : أنا أرميا نبي بني إسرائيل  
 أخبرني الله أنه سيسلطك على بني إسرائيل فتقتل رجالهم وتقتل بهم ما تفعل ، فتاه  
 في نفسه في ذلك الوقت ، ثم قال له : أرميا اكتب لنا كتاباً بأمان منك ، فكتب له كتاباً و  
 كان يخرج في الجبل ويحتطب ويدخل المدينة فيبيعه ، فدعا إلى حرب بني إسرائيل  
 فأجابوه و كان مسكنهم في بيت المقدس .... واجتمع إليه بشر كثير ، فلما بلغ أرميا

إقباله نحو بيت المقدس استقبله على حمار له ومعه الأمان الذي كتبه له ، فلم يصل إليه أرميا من كثرة جنوده فصيّر الأمان على قصبة ورفعها فقال : من أنت ؟ قال : أنا أرميا الذي بشرتك بأنك سيسطّك الله على بني إسرائيل وهذا أمانك لي ، قال : أما أنت فقد آمنتك وأما أهل بيتك فأنني أرمي من ههنا إلى بيت المقدس فإن وصلت رميتي إلى بيت المقدس فلا أمان لهم عندي وإن لم يصل فهم آمنون ، وانتزع قوسه ورمى نحو بيت المقدس فحملت الرّيح النشابة حتى علقتها في بيت المقدس فقال : لا أمان لهم عندي ، فلما وافى نظر إلى جبل من تراب وسط المدينة فإذا يبغي وسطه كلما ألقى عليه تراب خرج وهو يغلي فقال : ما هذا ؟ فقالوا : هذا نبي كان الله فقتله ملوك بني إسرائيل ودمه يغلي وكلما ألقينا عليه التراب خرج يغلي فقال بختنصر : لا تقتلن بني إسرائيل حتى يسكن هذا الدّم - إلى أن قال - وكان بين قتل يحيى وخروج بختنصر مائة سنة<sup>(١)</sup> ولم يزل يقتلهم وكان يدخل قرية قرية فيقتل الرّجال والنساء والصبيان وكل حيوان والدّم يغلي حتى أفنأهم فقال : بقي أحد في هذه البلاد ؟ قالوا : عجوز في موضع كذا وكذا فبعث إليها ففهرب عنقها على ذلك الدّم فسكن - الخبر ، وفي ذيله أنها ألقى دانيال في بئر بابل وأنه رأى مناماً فعبّره له دانيال بأنك مقتول بعد ثلاثة أيّام فقال له : إن مضت وأنا سالم أقتلك فقتل في آخر الثالث .

ومنها ما فيه في تفسير قوله تعالى « أوكلما عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم الآية » قال النبي ﷺ : اتقوا عباد الله وأثبتوا على ما أمركم به رسول الله من توحيده ومن الإيمان بنبوته رسول الله ومن الاعتقاد بولاية عليّ وليّه ولا يفرّ نكم صلاتكم وصيامكم وعبادتكم السالفة ، إنها لا تنفعكم إن خالفتكم العهد الميثاق فمن وفى وفي له وتفضل بالافضل عليه ، ومن نكث فإنما ينكث على نفسه والله وليّ الانتقام منه ، وإنما الأعمال بخواتيمها ، هذه وصيّة النبي ﷺ لكل أصحابه وبها أوصى حين صار إلى الغار فإن الله تعالى قد أوحى إليه أن العليّ الأعلى يقرء عليك السلام ويقول لك : إن أباجهل والملاّ من قریش قد دبّروا عليك يريدون قتلك . وأمرك أن تبیت عليّاً في موضعك ، و

(١) استيلاء بختنصر على بيت المقدس كان في سنة ٥٧٦ قبل الميلاد ، ويحيى عليه السلام

كان في عصر الميلاد فتأمل .

قال لك إن منزلة منزلة إسماعيل الذي بيع من إبراهيم الخليل يجعل نفسه لنفسك فداء و روحه لروحك وقاء ، و أمرك أن تستصحب أبا بكر فإنه إن أنسك و ساعدك و وازرك و ثبت على ما يعاهدك و يعاقدك كان في الجنة من رفقاءك و في غرفاتها من خلصائك ، فقال النبي ﷺ لعلي عليه السلام : أرضيت أن أطلب فلا أوجد و توجد و أعلمه أن يبادر إليك الجهال فيقتلوك ، قال : بلى رضيت أن يكون روحي و نفسي فداء لأخ لك أو قريب أو لبعض الحيوانات تمنهها وهل أحب الحياة إلا لخدمتك والتصرف بين أمرك و نهيك و ملحبة أوليائك و نصرة أصفائك و مجاهدة أعدائك ولو لا ذلك لما أحببت أن أعيش في هذه الدنيا ساعة واحدة .

فأقبل النبي ﷺ على علي عليه السلام و قال له : يا أبا الحسن قد قرء علي كلامك هذا الموكثون باللوح المحفوظ و قرأوا علي ما أعد الله لك من ثوابه في دار القرار مالم يسمع بمثله السامعون ، ولا رأى مثله الرأؤون ، ولا خطر مثله بيال المتفكرين .

ثم قال النبي ﷺ لأبي بكر : أرضيت أن تكون معي تطلب كما أطلب و تعرف بأنك أنت الذي تحملي علي ما أدعيه فتحمل عني أنواع العذاب ؟ قال أبو بكر : أما أنا لو عشت عمر الدنيا أعتب في جميعها أشد عذاب لا ينزل علي موت مريح ولا فرج منيع و كان ذلك في محبتك لكن ذلك أحب إلي من أن أنتعم فيها و أنا مالك لجميع ممالك ملوكها في مخالفتك و هل أنا و مالي و ولدي إلا فداءك ؟ فقال النبي ﷺ صلى الله عليه وآله : لا جرم إن اطلع الله على قلبك و وجد ما فيه موافقاً لما جرى على لسانك جعلك مني بمنزلة السمع والبصر والرأس من الجسد و بمنزلة الروح من البدن كعلي الذي هو مني كذلك و على فوق ذلك لزيادة فضائله و شريف خصاله يا أبا بكر إن من عاهد الله ثم لم ينكث و لم يغير و لم يبدل و لم يحسد من قد أباه الله بالتفضيل فهو معنا في الرفيق الأعلى ، و إذا أنت مضيت على طريقة يحبها منك ربك و لم تتبعها بما يسخطه و وافيته بها إذا بعثك بين يديه كنت لولابه الله مستحقاً و لمرافقتنا في تلك الجنان مستوجباً ، انظريا أبا بكر فظفر في آفاق السماء فرأى أملاكاً من نار على أفراس من نار بأيديهم رماح من نار ، كل ينادي : يا محمد مرنا بأمرك في



مخالفك نطحنهم ، ثم قال : تسمع على الأرض فتسمع فإذا هي تنادي يا محمد مرني بأمرك في أعدائك أمتل أمرك ، ثم قال : تسمع على الجبال فتسمعها تنادي يا محمد مرنا بأمرك في أعدائك نهلكهم ، ثم قال تسمع على البحار ، فاحضرت البحار بحضرته وصاحت أمواجها وقالت : يا محمد مرنا بأمرك في أعدائك نمتله ، ثم تسمع السماء والأرض والبحار كل يقول : ما أمرك ربك بدخول الغار لعجزك عن الكفار ولكن ابتلاء و امتحاناً ليتخلص الخبيث من الطيب من عباده وإمائه - الخ - .

**أقول :** ما اشتمل عليه من «أن جبرئيل أتاه بالوحي أن يستصحب أبا بكر معه في الغار» شيء لم يقل به العامة في صاحبهم ، فكيف نقول به ، كيف وقد روى - مع حصر فضل صاحبهم في ذلك و افتخارهم به - أنه لم يستصحه النبي ﷺ من قبل بل لحق أبو بكر به ﷺ لما سمع بخروجه وصار سبياً لخوف النبي ﷺ وإدعاء رجله . قال الطبري : وقد زعم بعضهم أن أبا بكر أتى علياً عليه السلام فسأله عن النبي ﷺ فأخبره أنه لحق بالغار من ثور ، وقال : إن كان لك فيه حاجة فالحقه ، فخرج أبو بكر مسرعاً فلحق النبي ﷺ في الطريق فسمع النبي ﷺ جرس أبي بكر في ظلمة الليل فحسبه من المشركين فأسرع في المشي فانقطع قبال نعله فقلق إبهامه حجر فكثر دمها وأسرع السعي فخاف أبو بكر أن يشق على النبي ﷺ فرفع صوته و تكلم فعرفه النبي ﷺ فقام حتى أتاه فانطلقا ، ورجل النبي ﷺ تستن دماً حتى انتهى إلى الغار مع الصبح فدخله - وأصبح الرهط الذين كانوا يرصدون النبي ﷺ فدخلوا الدار وقام علي عليه السلام عن فراشه فلما دنوا منه عرفوه فقالوا له : أين صاحبك ؟ قال : «لأ أدري أو رقيباً كنت عليه ، أمرتموه بالخروج فخرج . فانتهروه وضربوه وأخرجوه إلى المسجد فحبسوه ساعة ، ثم تركوه ونجى الله رسوله من مكرهم .

قال ابن طاووس « و رواه أحمد بن حنبل » وحينئذ فالرجل صار سبياً لأذنبته في الطريق كما آذاه في الغار لجزعه حتى نهاء فلم ينته ، و لو كان انتهى لكان الله تعالى أنزل السكينة عليه مع نبيه ﷺ كما أنزلها على باقي المؤمنين معده ﷺ في موضع آخر فهذا مخازاة لهم لامباهاة .

وإنما المباهاة فعل أمير المؤمنين عليه السلام في شراء نفسه و اشتراء نفس النبي عليه السلام الذي باهى الله تعالى به ملائكته المقربين جبرئيل وميكائيل .

هذى المكلام لاقعيان من لبن شبيت بماء ثم عادت بعد أبو الوالا  
ثم ما فيه من أن أمير المؤمنين عليه السلام قال للنبي عليه السلام : « رضيت أن تكون  
روحي فداء لبعض حيواناتك » هل قال ذلك تملقاً كما يتملق أهل الدنيا للرؤساء ؟ أو  
حقيقة ؟ و هل يتكلم بمثل ذلك عاقل ؟ ١٩ .

كما أن قوله « إن النبي عليه السلام قال لأبي بكر : جعلك مني بمنزلة السمع و  
البصر والرأس من الجسد ، و بمنزلة الروح من البدن » هل قال النبي عليه السلام ذلك  
مخادعة له كما يخادع أهل الدنيا أتباعهم أو حقيقة فيلزم أن يكون أبوبكر لو كان  
صادقاً في كلامه فوق النبي عليه السلام وأشرف منه كشراف الرأس على الجسد و الروح  
على البدن ، و السمع و البصر على باقي الأعضاء .

و لعله سمع ما روى عن الحسين عليه السلام : أن النبي عليه السلام قال : « إن أبا بكر  
منّي بمنزلة السمع و إن عمر منّي بمنزلة البصر ، و إن عثمان منّي بمنزلة الفؤاد  
قال : فلما كان من الغد دخلت و عنده أمير المؤمنين عليه السلام و أبوبكر و عمر و عثمان ،  
فقلت له : يا أبا سمعتك تقول في أصحابك هؤلاء قولاً فهاهو ؟ قال : نعم - ثم أشار  
إليهم فقال : هم السمع و البصر و الفؤاد ، و سيسألون عن وصيتي هذا - و أشار إلى علي  
ابن أبي طالب عليه السلام - ثم قال : إن الله عزّ و جلّ يقول : « إن السمع و البصر و  
الفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا » ثم قال : و عزّ ربّي إن جميع أمتي لموقوفون  
يوم القيامة و مسئولون عن ولايته - الخبر - فوضع ما وضع .

و بالجملة ففي الكتاب أكاذيب عجائب و غفلة الأصحاب عنها من الغرائب .  
ومنها ما فيه : « ثم قال النبي عليه السلام لأبي جهل هذه الفرقة الثالثة قد شاهدت  
آيات الله و معجزات رسوله و بقى الذي لك فآية آية تريد ؟ قال : أبوجهل آية عيسى  
ابن مريم كما زعمت أنه كان يخبرهم بما يأكلون و ما يدخرون في بيوتهم فأخبرني بما  
أكلت اليوم و ما ادّخرت في بيتي و زدني على ذلك بأن نحدثني بما صنعت بعد أكلتي

كما زعمت أن الله زادك في المرتبة فوق عيسى ، فقال النبي ﷺ : أما ما أكلت وما ادّخرت فأخبرك به وأخبرك بما فعلت في خلال أكلك وما فعلته بعد أكلك وهذا يوم يفضحك الله فيه باقتراحك فإن آمننت بالله لم يضرّك هذه الفضيحة وإن أصررت على كفرك أضيف لك إلى فضيحة الدنيا وخزيبها خزي الآخرة الذي لا يبيد ولا ينتهي قال : وما هو؟ قال النبي ﷺ : قعدت تتناول من دجاجة مسمومة ، فلماً وضعت يدك عليها استأذن عليك أخوك أبو البختری بن هشام فأشفت عليه أن يأكل منها وبخلت فوضعتها وأرخت عليها ذيلك حتى انصرف عنك . فقال أبو جهل : كذبت - الخ .

**أقول :** مما يوضح كذبه وفضحه في جملة أن الرّجل ليس له علم بالتاريخ ولا اطلاع من الرّجال حتى يعرف كيف يضع ، فإنّ أبا البختری لم يكن أخاً أبي جهل كيف وأبو جهل مخزوم وأبو البختری أسديّ من أسد بن عبد العزّى - قال محمد بن إسحاق صاحب المغازي في قتلى المشركين في بدر . و من بني أسد بن عبد العزّى ابن قصي أبو البختری العاص بن هشام بن الحارث بن أسد . ومن بني مخزوم أبو جهل عمرو بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم .

والذي جملة على جعلهما أخوين اتحاد اسمي أبييهما مع أن ابن هشام صاحب السيرة جعل اسم أبي أبي البختری هاشم .

ومنها ما فيه في قوله تعالى : « ودّ كثير من أهل الكتاب لو يردّ دونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق » فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره ، فيهم بالقتل يوم فتح مكّة فحينئذ تجلّونهم من بلد مكّة و من جزيرة العرب ولا يقرّون بها كافرين .

**أقول :** أي ربط لفتح مكّة بقتل أهل الكتاب وإجلالهم من مكّة ومن جزيرة العرب فإنّ أهل مكّة لم يكونوا أهل كتاب بل عبدة أصنام و لم يقتلهم النبي ﷺ بل من عليهم وجعلهم طلقاء ، ثمّ أسلموا . ولم يجل أحداً منهم وإنّما أجلي النبي ﷺ يهوداً كانوا في حوالى المدينة .

قال القسّمي في قوله تعالى « هو الذي أخرج الذين كفروا من ديارهم لأوّل

الحشر وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين فاعتبروا يا أولي الأبصار.

قال : سبب ذلك أنه كان بالمدينة ثلاثة أبطن من اليهود من بني النضير و قريظة وقينقاع و كان بينهم وبين النبي ﷺ عهد و مدّة فنقضوا عهدهم ، وكان سبب ذلك في بني النضير في نقض عهدهم أنه اتاهم النبي ﷺ يستسلمهم دية رجلين قتلها رجل من أصحابه غيلة ( يعني يستقرض ) وكان قصد كعب بن الأشرف فلما دخل على كعب قال : مرحباً يا أبا لقاسم و أهلاً . و قام كأنه يصنع له الطعام وحدث نفسه أن يقتل النبي ﷺ و يتبع أصحابه ، فنزل جبرئيل فأخبره بذلك فرجع النبي ﷺ إلى المدينة و قال لمحمد بن مسلمة : إذهب إلى بني النضير فأخبرهم أن الله تعالى قد أخبرني بما همتم به من الغدر فإما أن تخرجوا من بلدنا وإما أن تأذنوا بحرب ، فقالوا : نخرج من بلادكم ، فبعث إليهم عبد الله بن أبيّ ألا يخرجوا و يقيموا و ينابذوا تحداً الحرب فإني أنصركم أنا و قومي و حلفائي ، فإن خرجتم خرجت معكم و لئن قاتلت قاتلت معكم ، فأتاهوا و أصلحوا حصونهم و تهيأوا للقتال و بعثوا إلى النبي ﷺ أن لا يخرج فاصنع ما أنت صانع ، فقام النبي ﷺ و كبر و كبر أصحابه ، و قال لأمر المؤمنين ﷺ : تقدّم إلى بني النضير فأخذ الرأية و تقدّم و جاء النبي ﷺ و أحاط بحصنهم و غدر بهم عبد الله بن أبيّ فكان النبي ﷺ إذا ظهر بمقدّم بيوتهم حصنوا ما يليهم و خربوا ما يليه ، وكان الرجل منهم بمن كان له بيت حسن خرب به ، و قد كان النبي ﷺ أمر بقطع نخلمهم فجزعوا من ذلك وقالوا : يا محمد إن الله يأمرك بالفساد فإني كان لك هذا فخذنه وإن كان لنا فلا نقطعه ، فلما كان بعد ذلك قالوا : يا محمد نخرج من بلادك فأعطنا مالنا ، فقال : لا ولكن تخرجون ولكم ما حملت الإبل ، فلم يقبلوا ذلك فبقوا أيتاماً ثم قالوا : نخرج ولنا ما حملت الإبل ، فقال : لا ولكن تخرجون ولا يحمل أحد منكم شيئاً فمن وجدنا معه شيئاً من ذلك قتلناه ، فخرجوا على ذلك و وقع قوم منهم إلى فديك و وادي القرى و خرج قوم منهم إلى الشام فأنزل تعالى فيهم « هو الذي - إلى - ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب » .

و أنزل تعالى عليه في ما عابوه من قطع النخل « ما قطعتم من لينة - إلى - إنك رؤف رحيم » .

وأنزل تعالى عليه في عبدالله بن أمي وأصحابه « ألم تر إلى الذين نافقوا - إلى - لا ينصرون » .

و قال القمي أيضاً في قوله تعالى : « و أنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون و تأسرون فريقاً وأورثكم أرضهم و ديارهم و أموالهم و أرضاً لم تطأوها و كان الله على كل شيء قديراً » نزل في بني قريظة .

و قال - بعد ذكر غزوة الأحزاب - : فلما دخل النبي ﷺ المدينة والكواء مفعود أراد أن يغتسل من الغبار ناداه جبرئيل « عذيرك من محارب و الله ما وضعت الملائكة لأمتها فكيف تضع لأمتك ، إن الله يأمرك ألا تصلي العصر إلا ببني قريظة فإني متقدمك و منزلزل بهم حصنهم إنا كنا في آثار القوم نزرهم زجراً حتى بلغوا حمراء الأسد ، فخرج النبي ﷺ فاستقبله حارثة بن نعمان فقال له : ما الخبر يا حارثة ؟ قال : بأبي أنت و أمي هذا دحية الكلبي ينادي في الناس ألا لا يصلين العصر أحد إلا في بني قريظة ، قال : ادعوا أمير المؤمنين ﷺ فجاء فنأدى فيهم فخرج الناس فبادروه و خرج النبي ﷺ و علي ﷺ بين يديه مع الرأية العظمى و كان حي ابن أخطب لما انهزمت قريش جاء فدخل حصن بني قريظة فجاء أمير المؤمنين ﷺ فأحاط بحصنهم فأشرف عليهم كعب بن أسد من الحصن يشتمهم و يشتم النبي ﷺ فأقبل النبي ﷺ على علي ﷺ فاستقبله أمير المؤمنين ﷺ وقال : بأبي أنت و أمي لاندن من الحصن فقال ﷺ : لعلمهم يشتموني انهم إن رأوني لا ذلهم الله ، ثم دافعهم حصنهم فقال « يا إخوة القردة و الخنازير و عبيد الطاغوت أشتمونني إنا إذا نزلنا بساحة قوم ساء صباحهم » فأشرف كعب من الحصن و قال : و الله يا أبا القاسم ما كنت جهولاً ، فاستحى النبي ﷺ حتى سقط الرداء من ظهره حياءً مما قاله ، و كان حول الحصن نخل كثير فأشار إليه النبي ﷺ بيده فتباعد عنه و تفرق في المفازة و أنزل النبي ﷺ

العسكر حول حصنهم فحاصروهم ثلاثة أيام فلم يطلع منهم رأس ، فلما كان بعد ثلاثة أيام نزل إليه غزال بن شمول فقال : يا محمد تعطينا ما أعطيت إخواننا من بني النضير احقن دماءنا و نخلي لك البلاد و ما فيها و لا نكتمك شيئاً ، فقال النبي ﷺ لا : أو تنزلون على حكمي - إلى أن قال - وساقوا الأسارى إلى المدينة و أمر النبي ﷺ بأخدود فحفرت بالبقيع ، فلما أمسى أمر بإخراج رجل فكلن يضرب عنقه ، فقال حي . بن أخطب لكعب بن أسد : ماترى يصنع بهم ، فقال له : ما يسوؤك أما ترى الداعي لا يقطع والذي يذهب لا يرجع ، فمليكم بالثبات على دينكم ، فأخرج كعب بن أسد مجموعة بداه إلى عنقه .

و كان وسيماً جيلاً ، فلما نظر إليه النبي ﷺ قال له : أما نفعلك وصية دابن حواش ، الحبر الذكي الذي قدم عليكم من الشام فقال : « تركت الخمر والخنزير و جئت إلى البؤس والتمور لنبي يبعث مخرجه بمكة ومهاجرته في هذه البحيرة » - إلى أن قال - فقال لكعب : قد كان ذلك يا محمد ولولا أن اليهود يعيرونني أني جزعت عند القتل لآمنت بك و صدقتك و لكنني على دين اليهود عليه أحيى وعليه أموت ، قال : قد موه فاضربوا عنقه .

ثم قدم حي بن أخطب فقال النبي ﷺ : يا فاسق كيف رأيت صنع الله بك فقال : والله يا محمد لا ألوم نفسي في عداوتك ولقد قلقك كل مقلقل وجهدت كل الجهد ولكن من يخذل الله يخذل - الخ .

وأما إخراج أهل الكتاب من جزيرة العرب فلم يكن أيضاً يوم فتح مكة بل روى أهل السير أن النبي ﷺ وصى بإخراجهم في مرض موته فأخرجهم عمر أيام خلافته .

ومنها ما فيه في قوله تعالى : « إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد » يعني إلى مكة ظافراً غانماً وأخبر بذلك النبي ﷺ أصحابه فانتحل بأهل مكة فسخروا فقال الله لرسوله : سوف يظهر الله بمكة وأجرى عليهم حكمي و سوف أمنع عن دخولها المشركين حتى لا يدخلها منهم أحد إلا خائفاً أو دخلها مستخفياً من أنه

إن عثر عليه قتل ، فلما حتم قضاء الله لفتح مكة واستوسقت له أمر عليهم عتاب بن أسيد ، فلما اتصل بهم خبره قالوا : إنَّ محمدًا لا يزال يستخفُّ بنا حتى ولي علينا غلاماً حديث السنَّ ابن ثمانية عشر سنة ونحن مشائخ ذروا الأسنان خدَّام بيت الله الحرام وجيران حرمه الأمن وخير بقعة على وجه الأرض .

وكتب النبي ﷺ لعتاب بن أسيد عهداً على مكة وكتب في أوَّلِهِ « بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى جيران بيت الله وسكان حرمه ، أما بعد فمن كان منكم بالله مؤمناً وبمحمد رسول الله في أقواله مصداً وفي أفعاله مصوباً ولعلي أخى محمد وصفيته وصيته وخير الخلق بعده موالياً فهو منا وإلينا ، ومن كان لذلك أو لشيء منه مخالفاً فسحقاً وبعداً لأصحاب السعير ، لا يقبل الله شيئاً من أعماله وإن عظم وكثر ويصليه نار جهنم خالداً مخلداً أبداً أبداً .

وقد قلد محمد رسول الله عتاب بن أسيد أحكامكم ومسالحكم وفوض إليه تنبيه غافلکم وتعليم جاهلكم وتقويم أود مضطربكم وتأديب من زال عن أدب الله منكم لما علم من فضله عليكم في موالاته محمد رسوله ومن رجحانه في التعصّب لعلی ولي الله فهولنا خادم وفي الله أخ ولا ولياً ثاموال - الخ » .

**أقول :** مما يوضح جملة أو لا أن الآية كما روى القمي والكشي وغيرهما في أخبار مستفيضة وردت في الرجعة ، روى الأوَّل في الصحيح عن الباقر عليه السلام « سئل عن جابر فقال : رحم الله جابراً بلغ من فقهه أنه كان يعرف تأويل هذه الآية « إنَّ الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد » يعني الرجعة » .

و ثانياً أنه لم يكن الأمر بعد فتح مكة كما ذكر من عدم دخول أحد من المشركين في مكة إلا خائفاً أو مستخفياً كيف وقد قال لهم لما فتحها : « يا معشر قريش ويا أهل مكة ما ترون أني فاعل بكم ؟ قالوا : خيراً ، أخ كريم وابن أخ كريم ، ثم قال : انهبوا فأنتم الطلقاء » - وإنما أمر ﷺ بقتل ستة رجال وأربع نسوة .

و ثالثاً أن عتاب بن أسيد كان من انطلقاء أسلم يوم الفتح ، وكان من بني أمية فإنه ابن أسيد بن أبي العيص بن أمية فيشمله ما يشمل خصوص بني أمية وبعته

ما يعمُ عَامَةُ الصحابة ، و استعمال النبي ﷺ له كاستعماله لعمر و بن العاص و نظرائه فاسلامه غير متحقق فضلاً عن إيمانه و تشيعه و أقره أبو بكر على عمله حتى مات يوم موت أبي بكر على قول ، ولو كان متعصباً لعليّ ﷺ كما عبر لما أبقاه ، و كان ابنه -الذي كان سرّه - مع عائشة يوم الجمل فقتل .

و رابعاً أنه لم يكن ابن ثمانى عشرة يوم استعماله بل ابن نيّف و عشرين كما في استيعاب ابن عبد البر .

و خامساً لم يذكر في خبر ولا سيرة اعتراض أهل مكّة في استعماله .

و سادساً قوله : « و نحن خدّام بيت الله - الخ » . إنّما يصحّ لو كان الوالي من غيرهم لا منهم لا سيّما من أشرافهم و لم يكن بعد بني هاشم أشرف من بني أميّة في قريش فإنّهم من بني عبد مناف .

ومنها ما فيه « ثمّ بعث النبي ﷺ بعشر آيات من سورة « براءة » مع أبي بكر ابن أبي قحافة فيها ذكر نبذ العهود إلى الكافرين و تحريم قرب مكّة على المشركين فأمرأبا بكر بن أبي قحافة على الحجّ ليحجّ بمن يضمّه الموسم و يقرء عليهم الآيات ، فلمّا صدر عنه أبو بكر جاءه المطوق بالنور جبرئيل فقال : يا محمد إنّ العليّ الأعلى يقرء عليك السلام - إلى أن قال - فمضى عليّ ﷺ لأمر الله و نبذ العهود إلى أعداء الله و أيسّ المشركون من الدّخول بعد عامهم ذلك إلى حرم الله .

أقول : إنّ هذا الجاعل كأنّه لم يقرء القرآن بل لم يرد و إلّا فالقرآن يقول : « يا أيّها الذين آمنوا إنّما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا - الآية » و هو يقول : « و تحريم قرب مكّة على المشركين » . و ضرب تعالى لهم مدّة فقال : « فإنّنا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » .

و روى القميّ مسنداً عن الصادق ﷺ قال : نزلت هذه الآيات بعد ما رجع النبي ﷺ من تبوك في سنة تسع من الهجرة ، و كان النبي ﷺ لما فتح مكّة لم يمنع المشركين الحجّ في تلك السنة و كان سنة من العرب في الحجّ أنّه من دخل مكّة و طاف بالبيت في ثيابه لم يحلّ له امساكها و كانوا يتصدّقون بها ولا يلبسونها بعد الطواف



فكان من وافى مكة يستعير ثوباً ويطوف فيه ، ثم يردّه ، و من لم يجد عارية اكرى ثياباً و من لم يقدر عارية ولا كرى ولم يكن له إلا ثوب واحد طاف بالبيت عرياناً فجاءت امرأة من العرب جميلة فطلبت ثوباً عارية أو كرى فلم تجده فقالوا لها : إن طفت في ثيابك احتجت أن تصدّقي بها فقالت : و كيف أنصدّق بها وليس لي غيرها ؟ فطافت بالبيت عريانة و أشرف لها الناس فوضعت إحدى يديها على قبلها والاخرى على دبرها وقالت : اليوم يبدو بعضه أو كله

فلما فرغت من الطواف خطبها جماعة فقالت : إن لي زوجاً - وكانت سيرة النبي ﷺ قبل نزول سورة « براءة » أن لا يقاتل إلا من قاتله ولا يحارب إلا من حاربه و أراد ، وقد كان نزل عليه في ذلك منه تعالى « فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم و ألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سيلاً » فكان النبي ﷺ لا يقاتل أحدًا حين تنحى عنه و اعتزله حتى نزلت عليه سورة براءة و أمره بقتل المشركين من اعتزله و من لم يعتزله إلا الذين قد كان عاهدهم النبي ﷺ يوم فتح مكة إلى مدّة منهم صفوان بن أمية و سهيل بن عمرو ، فقال تعالى : « براءة من الله و رسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين فسيحوا في الأرض أربعة أشهر » ثم يقتلون حيثما وجدوا فهذه أشهر السباحة عشرين من ذي الحجة و محرّم و صفر و شهر ربيع الأوّل و عشرة من شهر ربيع الآخر .

فلما نزلت الآيات من أوّل براءة دفعها النبي ﷺ إلى أبي بكر و أمره أن يخرج إلى مكة و يقرء ها على الناس بمنى يوم النحر ، فلما خرج أبو بكر نزل جبرئيل فقال : « يا محمد لا يؤدّي عنك إلا رجل منك » فبعث النبي ﷺ أمير المؤمنين عليّاً في طلبه فلحقه بالروحاء فأخذ منه الآيات فرجع أبو بكر إلى النبي ﷺ فقال : أنزل في شيء ؟ قال : لا إن الله أمرني ألا يؤدّي عني إلا أنا أو رجل مني .

قال : فحدثني أبي عن محمد بن الفضيل عن الرضا عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليّاً إن النبي ﷺ أمرني ألا يطوف بالبيت عريان ولا يقرب المسجد الحرام مشرك بعد هذا العام ، وقرأ عليهم « براءة من الله و رسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين فسيحوا في الأرض أربعة أشهر » فأجل الله المشركين الذين حجّوا تلك السنة أربعة أشهر حتى

ومنها ما فيه : قال عليّ عليه السلام : وإن النبي ﷺ كان كلما أراد غزوة وري بغيرها إلا غزوة تبوك فإنه عرفهم أنه يريد ما وأمرهم أن يتزودوا لها فتزودوا لها دقيقاً يختبزونه في طريقهم ولحماً ومالاً وعللاً ونمراً - إلى أن قال - ثم قال لهم النبي ﷺ : يا عباد الله إن قوم عيسى لما سألوه أن ينزل عليهم مائدة من السماء قال تعالى « فإني منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فإني أعذّبه عذاباً لا أعذّبه أحداً من العالمين » فأنزلها عليهم فمن كفر بعد منهم مسخه الله إماماً خنزيراً وإماماً قرده وإماماً دباباً وإماماً هرأ وإماماً على صورة بعض الطيور والدواب التي في البر حتى مسخوا على أربعمائة نوع من المسخ ، فإن محمداً رسول الله لا يستنزل لكم ما سألتموه من السماء فيحل بكافركم ما حل بكفار قوم عيسى ، فإن محمداً أرأف بكم من أن يعرضكم لذلك ، ثم نظر النبي ﷺ إلى طائر في الهواء فقال لبعض أصحابه : قل لهذا الطائر : إن النبي ﷺ يأمرك أن تقع على الأرض ، فقالها فوق ، ثم قال النبي ﷺ : يا أيها الطائر إن الله يأمرك أن تكبر وتزداد عظماً ، فكبر فازداد عظماً حتى صار كالل العظيم ثم قال النبي ﷺ لأصحابه أحيطوا به فأحاطوا به فكان عظم ذلك الطائر أن أصحاب النبي ﷺ - وهم فوق عشرة آلاف - اصطفوا حوله فاستدار صفهم - ثم قال النبي ﷺ : يا أيها الطائر إن الله يأمرك أن يفارقك أجنحتك وزغبك وريشك ، ففارقه ذلك أجمع وبقي لحماً على عظمه وجلده فوقه ، فقال النبي ﷺ : إن الله يأمرك أن يفارقك أيها الطائر عظام بدنك ورجليك ومنفارك ففارقه ذلك أجمع وصار حول الطير والقوم حول ذلك أجمع .

ثم قال النبي ﷺ: إن الله يأمر هذه العظام أن تعود فثاء فعادت كما قال الخ .  
أقول مما يوضح كذبه تناقضه فإنه قال أولاً: «إن محمداً لا يستنزل لكم ما  
سألتموه - الخ» ثم ذكر ثانياً استنزاله لهم ما سألوا .

و ليس الأمر كما ذكر من أن النبي ﷺ ورى في جميع غزوانه غير تبوك  
و إنما كان ﷺ مقيماً بالتورية في فتح مكة كما كان مقيماً في تبوك بالافصاح و في

غيرهما قد يفصح وقد يورتي .

ومنها ما فيه في قوله تعالى «كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال : إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين» كان هذا الرجل فيمن كان قبلكم في زمان بني إسرائيل يتعاطى الزهد والعبادة وقد كان قيل له : إن أفضل الزهد [الزهد (ظ)] في ظلم إخوانك المؤمنين بمحمد وعليّ والطيبين من آلهم عليهم السلام وإن أشرف العبادة خدمتك إخوانك المؤمنين الموافقين لك على تفضيل سادة الوري محمد المصطفى وعليّ المرتضى والمنتجبين المختارين للقيام بسياسة الوري ، فعرف الرجل بما كان يظهر من الزهد فكان إخوانه المؤمنين يودّعون فيدّعي أنها سرقت و يفوز بها وإذا لم يمكنه دعوى السرقة جردها وذهب بها ، وما زال هكذا والدّعاوي لا تقبل فيد والظنون تحسن به و يقتصر منه على أيمانه الفاجرة إلى أن خذله الله فوضعت عنده جارية من أجمل النساء قد جنت ليرقيها برقية ويعالجها بدواء ، فحمله الخذلان عند غلبة الجنون عليها على وطئها فأحبها ، فلما اقترب وضعها جاء الشيطان فأخطر بباله أنها تلد و يعرف بالزنا بها فيقتل فاقتلها وادفنها تحت مصالك ، فقتلها ودفنها وطلبها أهلها فقال زاد جنونها فماتت فاتهمموه وحفروا تحت مصلاه فوجدوها مقتولة مدفونة حبلى مقربة فأخذوه و انضاف إلى هذه دعاوي القوم الكثير الذين جحدتهم فقويت عليه التهمة و ضويق عليه فاعترف بالخطيئة بالزنا بها وقتلها فملئ بطنه وظهره سياتاً ، و صلب على شجرة فجاء بعض شياطين الإنس فقال له : ما الذي أغنى عنك عبادة من كنت تعبد و موالة من كنت تواليه من محمد وعليّ والطيبين من آلهم الذين زعمت أنهم في الشدائد أنصارك و في الملمات أعوانك ذهب ما كنت تؤمل هباء منثوراً ، و انكشف أن أحاديثهم لك و أطماعهم إليك من أعظم الغرور و أبطل الأباطيل ، و أنا الإمام الذي كنت تدعو إليه و صاحب الحق الذي كنت تدل عليه و قد كنت باعتقاد إمامة غيري مغروراً فإن أردت أن أخلصك من هؤلاء و أذهب بك إلى بلاد نازحة ، و أجعلك هناك رئيساً سيداً فاسجد لي على خشبتك هذه معترفاً بأنني أنا المالك لا نقاذك لا نقذك ، فغلب عليه الشقاء والخذلان واعتقد قوله وسجد له ، ثم قال : أنقذني فقال له : إني بريء

منك إنني أخاف الله رب العالمين .

**أقول** مما يوضح جملة أنه لو كان المراد بالمثل نفر مخصوص - كما قال - لقال تعالى: «كمثل الذي قال له الشيطان، كما قال تعالى، أو كالذي مرَّ على قرية» و كما قال تعالى: «ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها». أو لقال «إذ قال لانسان اكفر» - منكرًا - لا «لانسان اكفر» معرفًا، فإن لام الجنس يدلُّ على أن المراد به العموم .

و إنما هو مثل عام ضربه تعالى - كما قال القمي - لعبد الله بن أبي مع بني النضير لما أرادوا أن يخرجوا ففرَّهم عبد الله فقال لهم ما حكى الله تعالى عنه و عن أصحابه المنافقين «ألم تر إلى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لنخرجنَّ معكم ولا نطيع فيكم أحداً أبداً و إن قوتلتم لننصرنكم و الله يشهد إنهم لكاذبون لئن أخرجوا لا يخرجون معهم و لئن قوتلوا لا ينصرونهم و لئن نصروهم ليولنَّ الأدبار» .

كما ضرب أيضاً لهم قبل ذلك مثلاً آخر فقال «كمثل الذين من قبلهم قريباذاقوا وبال أمرهم و لهم عذاب أليم» .

والمراد بهم أيضاً - كما قال القمي - يهود بني قينقاع - و هو أيضاً يشهد لما قلت من التعبير في المعين بالموصول .

وأيضاً أن الرجل لخياسته في الأمانات وحلفه الكاذب و زناه و قتله النفس بغير الحق كان كافراً فلم يحتج إلى إكفار الشيطان له .

و هذا الموصوف أي مؤمن كان بمحمد و عليٍّ و آلهما حتى يضلَّه الشيطان في حال صلبه و يفسخ اعتقاده بهم ولكنَّ الرجل لا يدري كيف يضع .

كما أنه لا يدري أن يتكلم فإنَّ شيطان الإنس كيف يعبر عن أهل البيت بالطيبين و لاسيما كان في مقام تنقيصهم و تحقيرهم .

ومنها ما فيه «لقد بعث النبي ﷺ جيشاً ذات يوم إلى قوم من أشدَّاء الكافرين فأبطأ عليه خبرهم و تعلَّق قلبه بهم و قال : ليت لنا من يتعرَّف أخبارهم - إلى أن قال - إذ جاءه البشير بأنهم قد ظفروا بأعدائهم واستولوا عليهم و صيروهم بين قتل و جريح

و أسير و انتهبوا أموالهم و سبوا نذاريهم و عيالهم ، فلما قرب القوم من المدينة خرج إليهم النبي ﷺ يتلقاهم ، فلما لقيهم ورئيسهم زيد بن حارثة و كان قد أمره عليهم فلما رأى زيد النبي ﷺ نزل عن ناقته و قبل رجله ، ثم قبل يده فأخذه النبي ﷺ و قبل رأسه ، ثم نزل إلى النبي ﷺ عبدالله بن رواحة فقبل يده و رجله ، و ضمه النبي ﷺ إلى نفسه ، ثم نزل إليه قيس بن عاصم المنقري - إلى أن قال - فقالوا إننا لما قربنا من العدو بعثنا عيناً لنا - إلى أن قال - فلما جن الليل و صرنا إلى نصفه فتحوا باب بلدهم و نحن غارثون نائمون ما كان فينا منتبه إلا أربعة نفر: زيد بن حارثة في جانب من جوانب العسكر يصلي و يقرأ القرآن ، و عبدالله بن رواحة في جانب آخر يصلي و يقرأ القرآن فخرجوا في الليلة الظلماء الدائمة و رشقونا ببغالهم و كان ذلك دأبهم وهم بطرقه و مواضعه عالمون - إلى أن قال - فبيننا كذلك إذ رأينا ضوءاً خارجاً من في قيس بن عاصم المنقري كالنار المشتعلة ، و ضوءاً خارجاً من في قتادة بن النعمان كضوء الزهرة و المشتري ، و ضوءاً خارجاً من في عبدالله بن رواحة كشعاع القمر في الليلة المظلمة ، و نوراً ساطعاً من في زيد بن حارثة أضوء من الشمس الطالعة ، و إذا بتلك الأنوار قد أضاعت معسكرنا حتى أنه أضوء من نصف النهار و أعداؤنا في ظلمة شديدة فأبصرناهم و عموا عنا - إلى أن قال - فقال النبي ﷺ قولوا : الحمد لله رب العالمين على ما فضلكم به من شهر شعبان هذا كانت ليلة غرة شعبان و قد انسلخ عنكم الشهر الحرام ، و هذه الأنوار بأعمال إخوانكم هؤلاء في غرة شعبان ليسلفوا لها ليلاً نوراً في ليلتها قبل أن يقع منهم الأعمال ، قالوا : وما تلك الأعمال لنشغلها ؟ قال النبي ﷺ : أما قيس بن عاصم المنقري فإنه أمر بمعروف في يوم غرة شعبان و قد نهى عن منكر و دل على خير فلذلك قدّم له النور في بارحة يومه عند قراءة القرآن . و أما قتادة بن النعمان فإنه قضى ديناً كان عليه في يوم غرة شعبان فلذلك أسلفه الله النور في بارحة يومه - الخ .

أقول ممّا يوضح كذبه مضافاً إلى عجيب مضمونه الذي يصيح بجعله أن قيس بن

عاصم لم يشهد غزوة وإنما كان إسلامه بعد الفتح وإنما وفد على النبي ﷺ في وفد تميم ورجع وأن زيد بن حارثة و عبدالله بن رواحة استشهدا مع جعفر الطيار في موته قبل الفتح .

وقيس هذا كان شريفاً سيداً وفيه قال الشاعر :

فما كان قيس هللكه هلك واحد      و لكنّه ببيان قوم تهدّما  
قال ابن قتيبة وهو الذي قال النبي ﷺ فيه : إنه سيد أهل الوبر ، وقال :  
« مئة » صاحبة ذي الرمة من ولد « طلبة » ابنه .

وقال ابن عبد البر : إنه ممن حرّم الخمر في الجاهلية على نفسه لأنه في حال سكره سبّ أبويه وغمز عكنة ابنته .

ومنها ما فيه في ذيل ما تقدّم - « وأما زيد بن حارثة الذي كان يخرج من فيه نور أضوء من الشمس الطالعة وهو سيد القوم و أفضلهم فقد علم الله ما يكون منه فاختره وفضله على علمه بما يكون منه أنه في اليوم الذي هذه الليلة التي كان فيها ظفر المؤمنين بالشمس الطالعة من فيه جاء رجل من منافقي عسكره يريد التضرب بينه وبين عليّ ابن أبي طالب و إفساد ما بينهما فقال : بخ بخ أصبحت لا نظير لك في أهل بيت رسوله و صحابته هذا تلادتك ، وهذا الذي شاهدناه نورك .

فقال له زيد : يا عبد الله اتق الله ولا تفرط في المقال ولا ترفغن في فوق قدرتي ، فإنك لله بذلك مخالف وبه كافر ، إنني إن تلقيت مقاتلك هذه بالقبول لكنت كذلك يا عبد الله ألا أحدثك بما كان في أوائل الإسلام و ما بعده حتى دخل النبي ﷺ [ و عليّ (ظ) ] المدينة وزوجّه فاطمة وولد له الحسن والحسين ؟ قال : بلى ، قال : إن النبي ﷺ كان لي شديد المحبة حتى تبنّى لي لذلك فكنت أدعى زيد بن عبد الله إلى أن ولد لعليّ الحسن و الحسين فكرهت ذلك لأجلهما و قلت لمن كان يدعوني : أحب أن تدعوني زيدا مولى النبي ﷺ فإني أكره أن أضاهي الحسن والحسين ، فلم يزل ذلك حتى صدق

الله ظنني و أنزل على محمد ﷺ « ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه » يعني قلباً يحب به محمداً وآله ، و قلباً يعظم به غيرهم كتعظيمهم - إلى أن قال - ثم قال : « و ما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم و ما جعل أدعياءكم أبناءكم » - إلى قوله - و أولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ، يعني الحسن والحسين أولى ببنوة رسوله في كتاب الله وفرضه « من المؤمنين و المهاجرين إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفاً ، إحساناً و إكراماً لا يبلغ ذلك محل الأولاد » كان ذلك في الكتاب مسطوراً ، فتركوا ذلك وجعلوا يقولون : زيد أخو رسول الله فما زال الناس يقولون لي هذه حتى أعاد النبي ﷺ المواخاة بينه و بين علي بن أبي طالب عليه السلام .

ثم قال زيد : يا عبد الله إن زيدا مولى علي بن أبي طالب عليه السلام كما هو مولى النبي ﷺ فلا تجعله نظيره ولا ترفعه فوق قدره فتكون كالنصارى لما رفعوا عيسى عليه السلام فوق قدره فكفروا - الخ .

أقول : مما يوضح كذبه أن تبني النبي ﷺ لزيد لم يكن لمحبتة وإن كان يحبته بل لتبرئ أبيه منه .

روى القمّي في تفسير قوله تعالى : « و ما جعل أدعياءكم أبناءكم » مسنداً عن الصادق عليه السلام قال : كان سبب نزول ذلك أن النبي ﷺ لما تزوج خديجة بنت خويلد خرج إلى سوق عكاظ في تجارة فلما رأى زيدا يباع و رآه غلاماً كيساً حصيماً اشتراه فلما نبأ نبي الله ﷺ دعاه إلى الإسلام فأسلم و كان يدعى زيد مولى محمد ، فلما بلغ حارثة بن شراحيل الكلبي خبر ولده زيد قدم مكة - و كان رجلاً جليلاً - فأتى أبا طالب و قال له : إن ابني وقع عليه السبي و بلغني أنه صار إلى ابن أخيك تسأله إما أن يبيعه و إما أن يفاديه ، و إما أن يعتقه ، فكلم أبو طالب النبي ﷺ ، فقال عليه السلام : هو حر فليذهب كيف يشاء فقام حارثة فأخذ بيد زيد ، فقال له : يا بني الحق بشرفك و حسبك ، فقال زيد : لست أفارق النبي ﷺ مادمت حياً فغضب أبوه ، فقال : يا معشر قريش أشهدوا أنني قد برئت منه و ليس هو ابني ، فقال النبي ﷺ : أشهدوا أن زيدا ابني أرثه و يرثه فكان زيد يدعى زيد بن محمد ، فكان النبي ﷺ

يحبّه وسمّاه زيد الحبّ .

فلما هاجر النبي ﷺ إلى المدينة تزوّجه زينب بنت جحش - إلى أن قال - فجاء زيد إلى النبي ﷺ فقال : بأبي أنت و أمّي يا رسول الله أخبرني زينب كذا فهل لك أن أطلقها حتى تزوّجها فقال له النبي ﷺ لا ، إذهب فأتق الله و أمسك عليك زوجك ، ثمّ حكى الله ذلك فقال « أمسك عليك زوجك و اتق الله و تخفى في نفسك ما الله مبديه و تخشى الناس و الله أحق أن تخشاه ، فلما قضى زيد منها وطراً زوّجناكها - إلى قوله - و كان أمر الله مفعولاً » فروّجه الله من فوق عرشه فقال المنافقون يحرم علينا نساء أبنائنا و يتزوّج امرأة زيد فأترّل تعالى « ما جعل أدعياءكم أبناءكم - إلى - أدعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله - إلى - و مواليكم » .

فأعلم الله أن زيدا ليس ابن محمد و إنّما ادّعاه للسبب الذي ذكرناه - الخ - .  
كما أن ما اشتمل عليه من قول الناس له « زيد أخو رسول الله » كذب محض و فرية بيّنة ، و لم يكن لولادة الحسين عليه السلام ربط بزيد و لا لمواخاة النبي ﷺ مع أمير المؤمنين عليه السلام تعلق به ، و لا نزل قوله تعالى « ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه » تصديقاً لقول زيد بأنّه « يكره أن يضاهاى الحسن و الحسين عليه السلام » .

بل روى القمّي في تفسيره عن الباقر عليه السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام قال : « لا يجتمع حبنا و حبّ عدوّنا في جوف إنسان » .

و بالجملة تبنت النبي ﷺ لزيد إنّما كان جبرائلاً لقلبه في مقابل تبرّي أيّه منه و ترك تسميته كان بسبب طعن المنافقين في تزوّج النبي ﷺ بزوجته بأنّه حرّم علينا نساء أبنائنا و تزوّج هو امرأة ابنه فأترّل تعالى « ما كان محمد أباً أحد من رجالكم - الآية » .

هذا و لو أردنا استقصاء ما في الكتاب لطال الباب و كان كما قيل بالفارسيّة « مثنوى هفتاد من كاغذ شود » .

ومما يشهد لجملة أنّه مشتمل على معجزات منكرات .  
فمنها أن جبرئيل قال للنبي ﷺ « قل لهؤلاء المقترحين لا ية نوح : امضوا



إلى جبل أبي قبيس فإذا بلغت سفحه فسترون آية نوح فإذا غشيكم الهلاك فاعتصموا بهذا وبطفلين يكونان بين يديه .

وقل للفريق المقترحين لآية إبراهيم عليه السلام ، امضوا إلى حيث تريدون من ظاهر مكة فسترون آية إبراهيم في النار فإذا غشيكم البلاء فسترون في الهواء امرأة قد أرسلت طرف خمارها فتعلقوا به لتنجيكم من الهلكة و ترد عنكم النار .

وقل للفريق الثالث المقترحين لآية موسى : امضوا إلى ظل الكعبة فسترون آية موسى وسينجيكم هناك عمى حمزة - إلى أن قال - فذهب الفرقة الأولى إلى حضرة جبل أبي قبيس فلما صاروا في الأرض إلى جانب الجبل نبع الماء من تحتهم ونزل من السماء الماء من فوقهم من غير غمامة ولا سحب وكثر حتى بلغ أفواههم فألجمها وألجأهم إلى صعود الجبل إذ لم يجدوا مارجاً سواه ، فجعلوا يصعدون الجبل والماء يعلو من تحتهم إلى أن بلغوا ذروته ، وارتفع الماء حتى ألجمهم وهم على قمة الجبل وأيقنوا بالفرق إذ لم يكن لهم مفر فراءوا علياً عليه السلام واقفاً على متن الماء فوق قمة الجبل وعن يمينه طفل وعن يساره طفل ، فناداهم علي عليه السلام : خذوا بيدي أنجكم أو بيد من شتم من هذين الطفلين ، فلم يجدوا بداً من ذلك فبعضهم أخذ بيد علي عليه السلام ، وبعضهم أخذ بيد أحد الطفلين ، وبعضهم أخذ بيد الطفل الآخر وجعلوا ينزلون بهم من الجبل والماء ينزل وينحط من بين أيديهم حتى أوصلوهم إلى القرار ، والماء يدخل بعضه في بعض ويرتفع بعضه إلى السماء حتى عادوا كهيتهم إلى قرار الأرض فجاء بهم إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهم يبيكون ويقولون : نشهد أنك سيد المرسلين وخير الخلق أجمعين رأينا مثل طوفان نوح وخلصنا هذا وطفلاً كانا معه لسانناهما الآن ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : أما إنهما سيكونان هما الحسن والحسين سيولدان لأخي هذا - إلى أن قال - فجاءت الفرقة الثانية يبيكون ويقولون : نشهد أنك رسول رب العالمين وسيد الخلق أجمعين ، مضينا إلى صحراء ملساء ونحن نتذاكر بيننا قولك فنظرنا السماء قد تشققت بحمر النيران تتناثر عنها ، ورأينا الأرض قد تصدعت ولهب النيران يخرج عنها ، فما زالت كذلك حتى طبقت الأرض وملأتها ومستأ من شدة حرها حتى سمعنا لجلودنا نعيشاً من شدة حرها

وأيقنا بالاشتواء والاحتراق وعجبنا بتأخر وريقنا بتلك النيران ، فبينما نحن كذلك إذ رفع لنا في الهواء شخص امرأة قد أرخت خمارها فتدلى طرفه إلينا بحيث تناله أيدينا و إذا مناد من السماء ينادي إن أردتم النجاة فتمسكوا ببعض أهداب الخمار فتعلق كل واحد منا بهدبة من أهداب ذلك الخمار فرفعتنا في الهواء ونحن نشقُ بحر النيران ولهبها ، لايمسنا شررها ولا يؤذينا جهرها ولا ننقل على الهدبة التي تعلقنا بها ولا ينقطع الأهداب في أيدينا على دقتها فما زالت حتى جازت بنا تلك النيران ، ثم وضع كل واحد منا في صحن داره سالماً معافى - إلى أن قال - :

قال النبي ﷺ : أتدرون من هي ؟ قالوا : لا ، قال : تكون ابنتي فاطمة - إلى أن قال - ثم جاءت الفرقة الثالثة باكين - إلى أن قال - قالوا : كنّا قعوداً نتذكر أمرك ونستهزئ بخبرك وأنت ذكرت أن لك مثل آية موسى فبينما نحن كذلك إذا ارتفعت الكعبة عن موضعها وهارت فوق رؤوسنا فركدنا في مواضعنا ولم نقدر أن نرميها فجاء عمك حمزة فتناول بزجّ رمحه هكذا تحتها فتناولها واحتبسها فوقنا على عظمها في الهواء ثم قال : أخرجوا ، فخرجنا من تحتها فقال لنا : ابعثوا فبعدنا عنها ، ثم أخرج سنان الرّمح من تحتها فنزلت إلى موضعها واستقرت - إلى أن قال - قال النبي ﷺ : أما إن حمزة عمّ محمد لينحى جهنم عن مجيئه كما نحى عنكم اليوم الكعبة أن تقع عليكم - إلى أن قال - فيأتي عليّ بن أبي طالب بالرّمح الذي كان يقاتل به حمزة أعداء الله في الدنيا فيناولوه إياه ويقول : يا عمّ رسول الله ويا عمّ أخي رسول الله ذد الجحيم عن أولئك برمحك هذا كما كنت تذود به عن أولياء الله في الدنيا أعداء الله ، فيتناول حمزة الرّمح بيده فيضع زجه في حيطان النار العائرة بين أوليائه وبين لعبور إلى الجنة على الصراط ويدفعها دفعه فينحيتها مسيرة خمسمائة عام ، ثم يقول لأوليائه والمحبين الذين كانوا له في الدنيا : اعبروا - الخ .

أقول : ومنكراته لا تحتاج إلى بيان فإنها واضحة كالبيان .

ومنها ما فيه في قصة أصحاب العقبة ، قال : ثم إن النبي ﷺ أمر بالرّحيل في أوّل صف الليل الأخير وأمر مناديه فنادى ألا لا يسبقن النبي ﷺ أحدٌ إلى العقبة

ولا يطاقها حتى يجاوزها النبي ﷺ ، ثم أمر حذيفة أن يقعد في أصل العقبة فينظر من يمر به و يخبر النبي ﷺ و كان النبي ﷺ أمره أن يستتر فقال له : إني أبيت الشّر في وجوه رؤساء عسكرك ، و إني أخاف إن قعدت في أصل الجبل و جاء منهم من أخاف أن يتقدمك إلى هناك للتدبير عليك يحس بي فيكشف عني فيعرفني و موضعي من نصيحتك فيتهمني و يخافني فيقتلني ، فقال النبي ﷺ : إنك إذا بلغت أصل العقبة فاقصد أكبر صخرة هناك إلى جانب أصل العقبة و قل لها : إن النبي ﷺ يأمرك أن تنفرجي لي حتى أدخل جوفك ، ثم يأمرك أن تثقب فيك ثقبه أبصر منها المارين و يدخل علي منها الروح لئلا أكون من الهالكين فأنها تصير إلى ما تقول لها بإذن الله رب العالمين . فأدّى حذيفة الرسالة و دخل جوف الصخرة ، و جاء الأربعة والعشرون على جمالهم و بين أيديهم رجالهم يقول بعضهم لبعض : من رأيتموه وهنا كائناً من كان فاقتلوه - إلى أن قال - كل ذلك يوصله الله من قريب أو بعيد إلى أذن حذيفة و يعيه ، فلما تمكن القوم على الجبل حيث أرادوا كلمت الصخرة حذيفة و قالت : انطلق الآن إلى النبي ﷺ فأخبره بما رأيت وما سمعت ، قال حذيفة : كيف أخرج عنك و إن رأني القوم قتلوني مخافة على أنفسهم ؟ قال الصخرة : إن الذي أمكنك من جوفي و أوصل إليك الروح من الثقب التي أحدثها في هو الذي يوصلك إلى النبي ﷺ و ينقذك من أعداء الله ، فنهض حذيفة ليخرج ، وانفجرت الصخرة فحوّله الله طائراً فطار في الهواء محلّقاً حتى انقضّ بين يدي النبي ﷺ ثم أعيد على صورته - الخ .

وهو كما ترى ممّا يضحك منه الكلّ ولم أقف على من ذكر أصل إرسال حذيفة إلى العقبة ليرى المنافقين ، وإنما ذكروا أن النبي ﷺ بعثه يوم الخندق ينظر إلى قريش بعد قتل عمرو بن عبدود فجاءه بخبر رحيلهم وليس هو الذي أخبر النبي ﷺ بالمنافقين ، بل كان حذيفة معروفاً بصاحب سرّ رسول الله ﷺ لأنه كان أسراً إليه المنافقين بأعيانهم فكانوا يخافون منه أن يفضحهم .

ثم ما نقلت من الكتاب امّودج منه ولو أردت الاستقصاء لا حتجت إلى نقل

جلّ الكتاب لو لا كلفه فإنّ الصحيح فيه في غاية الندرة .

و كانت سنة الله في رسله مع خلقه من إظهار البينات بما يكون إتماماً للحجة ليهلك من هلك عن بينة و يحيى من حيّ عن بينة لا بما يقترحه الجهال والمعادنون المكابرون .

قال تعالى في سورة الإسراء « ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل فأبى أكثر الناس إلا كفوراً . و قالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً أو تكون لك جنة من نخيل و عنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيراً . أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً أو تأتي بالله الملكة قبلاً . أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء و لن نؤمن لرقبك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت إلا بشراً رسولاً » .

و قد صرّح في الكتاب في تفسير هذه الآيات بذلك - وهذا الموضع من مواضع معدودة فيها مطالب مربوطة وإن اشتمل على أنّ النبي ﷺ قال لأبي جهل : إنّ الله لا ينزل عليك العذاب لأنّك تخرج من صلبك ذرية طيبة ؛ ابنه عكرمة كما مرّ و قد عرفت أنّه خلاف الواقع .

والكتاب مشحونٌ من خلاف مضمون تلك الآيات ومن خلاف ما اعترف به لأنّه متضمنٌ في أغلبه باجابتهم إلى كلّ ما اقترحوا من معجزات منكرات فهو يكفي في كذبه .

و أيضاً لو لم يكن هذا الكتاب جعلاً لنقل هذه المعجزات العجيبة التي نقلها عن النبي ﷺ و أمير المؤمنين ﷺ باقي الأئمة ﷺ و لرواها علماء الأمامية . و أيضاً لو كان الكتاب من العسكري ﷺ لنقل شيئاً منه عليّ بن إبراهيم القميّ و محمد بن مسعود العياشي اللذان كانا في عصره ﷺ ، و محمد بن العباس بن مروان الذي كان مقارباً لعصره ﷺ في تفاسيرهم والكل موجود ليس في شيء منها أثر منه . فان قيل : إنّ الصدوق اعتمد عليه و نقل ما فيه و هو أحد أئمة الحديث و الرجال .

قلت : فيه أو لا أن حجية قول مثله ، فيما لم يعلم بطلانه ، وقد أوضحنا اشتماله على أكاذيب واضحة فاضحة .

و ثانياً أن أحمد بن الحسين الغضائري أيضاً من الأئمة النقاد وهو أستاذ النجاشي وقد اعترف الشيخ بأنه ألف فهرساً لم يؤلف أحد من أصحابنا مثله ، وقد عرفت طعنه في اعتماده .

و ثالثاً أن ما نقله الصدوق في كتبه غير ما فيه من الأمور الباطلة و ليس فيها مناكير معلومة فلعله نقل عن غير الكتاب الموجود بأيدينا وكذلك ما نقل عنه الاحتجاج<sup>(١)</sup> . و يشهد له أن سند الموجود « محمد بن القاسم المفسر عن أبي يعقوب يوسف ابن محمد بن زياد ، و أبي الحسن علي بن محمد بن سيار ، عن العسكري عليه السلام » - و الصدوق روى في كتبه في « عيونه » في ( باب الاخبار النادرة ) و في ( باب هاروت و ماروت ) و في ( باب الاخبار المتفرقة ) و في « معانيه » في ( باب مقطعات القرآن ) ، و في « توحيد » في ( باب البسملة ) ، و في « فقيه » في ( باب التلية ) و في « أماليه » في ( المجلس ٣٣ ) عنه عنهما عن أبيهما عنه عليه السلام .

و كذلك في الكتاب المعروف بدلائل الطبري ( في باب معجزات الرضا عليه السلام ) عن ابن هبة الله عن الصدوق ، عن المفسر ، عن الرجلين ، عن أبيهما عنه عليه السلام . و كذلك صرح ابن الغضائري - و قد تقدمت عبارته في أوّل الفصل .

و أما أن الصدوق في كتبه وغيره كلهم أنهموا السند إلى أبي محمد العسكري عليه السلام و ابن الغضائري قال : « عن أبي الحسن الثالث عليه السلام » ، فيمكن أن يكون منشأ و همه اشتراك العسكري ، بين الهادي و ابنه الحسن عليه السلام . فرأى أن الرجلين روايا « عن أبيهما عن العسكري عليه السلام » . والمراد به الأخير فظن أن المراد به الأوّل .

و اما توجيه بعضهم لآسانيد الصدوق بجعلها موافقة مع الموجود بأن الآسانيد تكون متضمنة لقوله « كانا من الشيعة من أبيهما - أو - مع أبيهما - أو - عن

(١) يعني احتجاج الطبرسي .

أبويهما ، للدلالة على أنهما اتخذا التشيع عن أبيهما فتوهم دخولها في السند . فمع كونه تكلّفاً مما لا يمكن الالتزام به في مواضع كثيرة وفي كتب متعددة .

وأما كون الاحتجاج<sup>(١)</sup> مثل الموجود كما في خبره الأول من احتجاجات النبي ﷺ ثم قال مرّات « و بالاسناد ، حتى أن فيه في احتجاج الهادي عليه السلام أيضاً كالموجود فغير دالّ على أن أسانيد الصدوق كانت كذلك ولعله وقع في خبره الأول سقط .

ثم من الغريب ما عن الدّاماد في ختان رسالته الفارسيّة « شارع النجاة » أنّه قال : « إن تفسير الإمام العسكري عليه السلام من مرويات حسن بن خالد البرقيّ و هو أخو محمد بن خالد البرقيّ و عم أحمد بن أبي عبد الله البرقيّ و هو ثقة بائعاً العلماء مصنّف للكتب المعتمدة . وأما تفسير محمد بن القاسم المفسر الاسترابادي من مشيخة رواة أبي جعفر بن بابويه وقد ضعف حديثه علماء الرجال فتفسير يروي عن رجلين مجهولين و قد يعدّ بعض من لا مهارة له ذلك السند معتبراً . و حقيقة الحال أن ذلك التفسير موضوع و منسوب إلى أبي سهل محمد بن أحمد الديباجي محتو على مناكير و أكاذيب و إسناده إلى الإمام مقتر مخلوق » .

قلت : كلامه كلام قشري بلا لبّ قائمه لو كان التفسير واحداً لم يكن لكلامه معنى وإن كان متعدداً كان موضوع المثل « اقلب تسب » وكان القول يسقط هذا الموجود المشتمل على الأمور الواضحة البطلان التي شرحناها متعيناً لكنّه أراد الجمع بين قول « أحمد بن الحسين النضائري » المتقدم و بين كلام ابن شهر آشوب في معاملة في عنوان الحسن بن خالد أخى محمد بن خالد البرقيّ : « من كتبه تفسير العسكري عليه السلام من إملاء الامام مائة و عشرون مجلداً » و عنوانه فهرست الشيخ قائلاً : « له كتب » و النجاشي قائلاً : « ثقة له كتاب النوادر » .

اللهم إلا أن يقال : إنه لم يرد الموجود بل أراد ما لم يصل إلينا كأكثر كتب القدماء لكنّه خلاف ظاهر كلامه ، فإنّ تعبيره « إن تفسير الإمام - الخ » أنّه جعله ما قاله السروي<sup>(٢)</sup> من كونه من مرويات الحسن البرقيّ فلا بدّ أنّه ظنّ أن الموجود

(١) بمعنى كتاب الاحتجاج للطبرسي . (٢) بمعنى ابن شهر آشوب .

أحد المجلدات من مائة و عشرين مجلداً مع أن ذلك كتاب آخر لم يصل إلينا أصلاً . هذا ، وأما قول ابن الغضائري : « والتفسير موضوع عن سهل الديباجي عن أبيه » فمعناه لا يخلو عن إجمال بعد نقله أن الصدوق رواه « عن محمد بن القاسم الأسترآبادي » ، عن يوسف بن محمد بن زياد ، و علي بن محمد بن سيار ، عن أبيهما عنه عليه السلام .

ولعل في الكلام سقطاً والأصل : « والتفسير موضوع كما عن سهل الديباجي ، عن أبيه » مع أن سهل الديباجي كان معاصراً للصدوق فروى الخطيب أن المرتضى روى عنه وأن المفيد صلى عليه سنة « ٣٨٠ » وفي رجال الشيخ : « سمع منه التلعكبري » سنة « ٣٧٠ » .

و قال النجاشي : « كان يخفى أمره كثيراً ، ثم ظهر بالدين في آخر عمره له كتاب إيمان أبي طالب أخبرنا به عدة وأحمد بن عبد الواحد » .

و أما قوله « عن رجلين مجهولين أحدهما يعرف - الخ » فالمراد به جهل حالهما من حيث الضعف والقوة و كثيراً ما يظعن أئمة الرجال في الراوي بأنه مجهول ، وقد عقد لهم ابن داود فصلاً في آخر كتابه فلا ينافي قوله معروفية اسميهما ونسبيهما كما لا ينافي وقوعهما في روايات أخر كما نقل أن الثاني منهما - وهو علي بن محمد بن سيار وقع في طريق سند دعاء ندبة السجاد عليه السلام .

وبالجملة هذا التفسير وإن كان مشتملاً على ذكر معجزات كثيرة لأمير المؤمنين عليه السلام كالنبي صلى الله عليه وآله وهو بمنزلة نفس النبي صلى الله عليه وآله بشهادة القرآن إلا أنه ليس كل ما نسب إليهم عليهم السلام صحيحاً ، فقد وضع جمع من الغلاة أخباراً في معجزاتهم وفضائلهم وغير ذلك .

قال الصدوق في الفقيه - بعد نقل خبر أبي بكر الحضرمي و كليب الأسدي في كيفية الأذان عن الصادق عليه السلام : « هذا هو الأذان الصحيح لا يزد فيه ولا ينقص منه و المفوضة لعنهم الله قد وضعوا أخباراً و زادوا بها في الأذان » محمد وآل محمد خير البرية - مرتين - و في بعض رواياتهم بعد « أشهد أن محمداً رسول الله » « أشهد أن علياً ولي »

الله - مرتين - .

و منهم من روى بدل ذلك « أشهد أن علياً أمير المؤمنين حقاً » - مرتين - ولا شك في أن علياً ولي الله وأنه أمير المؤمنين حقاً وأن محمداً وآله صلوات الله عليهم خير البرية ، ولكن ليس ذلك في أصل الأذان وإنما ذكرت ذلك ليعرف بهذه الزيادة المتهمون بالتفويض المدلسون أنفسهم في جملتنا .

و روى الكشي عن الصادق عليه السلام قال : « كان المغيرة بن سعيد يعتمد الكذب على أبيه و يأخذ كتب أصحابه و كان أصحابه المستترون بأصحاب أبيه يأخذون الكتب من أصحاب أبيه فيدفعونها إلى المغيرة فكان يدس فيها الكفر والزندقة و يسندها إلى أبيه عليه السلام ثم يدفعها إلى أصحابه فيأمرهم أن يبشروا في الشيعة ، فكلما كان في كتب أصحاب أبيه من الغلو فذلك مما دس المغيرة بن سعيد في كتبهم » .

كما أنه وضع جمع من النصاب والمعاندين أخباراً منكراً في فضائلهم ومعجزاتهم بقصد تخريب الدين ولأن يرى الناس الباطل منه فيكفروا بالحق منه - قال الباقر عليه السلام : « ورووا عنا ما لم نقله ولم نفعله ليعتصموا إلى الناس » .

وروى الصدوق في العيون « إن إبراهيم بن أبي محمود قال للرضا عليه السلام : يا ابن رسول الله إن عندنا أخباراً في فضائل أمير المؤمنين عليه السلام وفضلكم أهل البيت . وهي من رواية مخالفينكم ولا نعرف مثلها عندكم أفدين بها ؟ فقال عليه السلام : يا ابن أبي محمود إن مخالفتنا وضعوا أخباراً في فضائلنا وجملوها على ثلاثة أقسام أحدها الغلو ، وثانيها التقصير في أمرنا ، وثالثها التصريح بمطالب أعدائنا . فإذا سمع الناس الغلو فيناكفروا شيعةً ونسبواهم إلى القول ببروبيتنا . وإذا سمعوا التقصير اعتقدوا فينا . وإذا سمعوا مطالب أعدائنا بأسمائهم نلبونا بأسمائنا وقد قال الله عز وجل : « ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم » - إلى أن قال - يا ابن أبي محمود احفظ ما حدثك به فقد جمعت لك فيه خير الدنيا والآخرة » .

قلت : وأظن أن الأخبار التي روت العامة في تفسير قوله تعالى : « والنجم إذا هوى » أن المراد سقوط نجم في دار علي بن أبي طالب عليه السلام دليلاً على إمامته من



هذا القبيل الذي قاله الرضا عليه السلام وإن نقله عنهم بعض الخاصة غفلة عن حقيقة الحال فإن أصغر النجوم أكبر من الأرض إلى التخوم فكيف يعقل سقوط نجم في دار. وإنما روى الكافي أن المراد بالآية القسم بالنبي ﷺ إذا قبض ، وروى تفسير القمي أنه قسم بالنبي ﷺ إذا أسري به وقال : إنه رد على من أنكر المعراج.

و لما قلنا كان المحققون من القدماء كيونس بن عبد الرحمن ، وأحمد بن محمد بن عيسى ، ومحمد بن الحسن بن الوليد يدققون كثيراً في أمر الحديث ولا يعملون بكل خبر ، فمرآت قبل ليونس : ما أكثر إنكارك لما يرويه أصحابنا ؟ فقال : «حدثني هشام بن الحكم أنه سمع الصادق عليه السلام يقول : لا تقبلوا علينا حديثاً إلا ما وافق القرآن والسنة أو تجدون معه شاهداً من أحاديثنا المتقدمة فإن المغيرة بن سعيد دس في كتب أصحاب أبي ما لم يحدث أبي بها» .

وقال : عرضت كتب كثير من أصحاب الصادق عليه السلام على الرضا عليه السلام فأنكر منها أحاديث كثيرة أن تكون من الصادق عليه السلام ، وقال : «إن أصحاب أبي الخطاب يدسون إلى يومنا في كتب أصحاب الصادق عليه السلام فلا تقبلوا علينا خلاف القرآن فإننا إذا تحدثنا حدثنا بموافقة القرآن وموافقة السنة إننا عن الله وعن رسوله تحدث ولا نقول : «قال فلان وقال فلان» فيتناقض كلامنا إن كلام آخرنا مثل كلام أولنا وكلام أولنا مصدق لكلام آخرنا وإذا أناكم من يحدثكم بخلاف ذلك فردوه عليه و قولوا : أنت أعلم وما جئت به ، فإن مع كل قول منا حقيقة ، و عليه نور ، فما لا حقيقة له ولا نور عليه فذلك قول الشيطان» .

وقال أحمد بن الحسين الفاضلي في «أحمد بن محمد بن خالد البرقي» : طعن عليه القميون وليس الطعن فيه وإنما الطعن فيمن يروي عنه فإنه كان لا يبالي بمن أخذ على طريقة أهل الأخبار <sup>(١)</sup> و كان أحمد بن محمد بن عيسى أبعد عن قم ثم أعاده إليها واعتذر إليه .

و قال أيضاً في « سهل الآدمي » و كان أحمد بن محمد بن عيسى أخرجه من قم و أظهر البراءة منه و نهى الناس عن السماع منه و الرواية عنه .  
و قال النجاشي : كان أحمد يشهد عليه بالقلوب و الكذب و أخرجه من قم إلى الري و كان يسكنها .

و أما ابن الوليد فقال النجاشي : و كان محمد بن الحسن بن الوليد يستثنى من رواية محمد بن أحمد بن يحيى ما رواه عن محمد بن موسى الهمداني أو مارواه عن رجل أو بعض أصحابنا ، أو عن محمد بن يحيى المعاذي ، أو عن أبي عبد الله الرّازي الجاموري ، أو عن أبي عبد الله السياري ، أو عن يوسف بن السخت ، أو وهب بن منبه ، أو عن أبي علي النيسابوري ، أو عن أبي يحيى الواسطي ، و محمد بن علي أبي سمينة ، أو يقول : « في حديث أو كتاب ولم أرو » أو عن سهل الآدمي ، أو عن محمد بن عيسى بن عبيد باسناد منقطع ، أو عن أحمد بن هلال ، أو محمد بن علي الهمداني . أو عبد الله بن محمد الشامي ، أو عبد الله بن أحمد الرّازي ، أو أحمد بن الحسين بن سعيد ، أو أحمد بن بشير الرّقي ، أو عن محمد بن هارون ، أو عن ممويه بن معروف ، أو عن محمد بن عبد الله بن مهران ، أو ما ينفرد به الحسن بن الحسين اللؤلؤي ، و ما يرويه عن جعفر بن محمد بن مالك ، أو يوسف بن الحارث ، أو عبد الله بن محمد الدمشقي .

و مع كون الصغار شيخه و وجهاً في القميين وثقة عظيم القدر راجحاً قليل السقط في الرواية لم يرو ابن الوليد من كتبه كتاب بصائر لاشتماله على أسانيد ضعيفة ، ولم يرو أيضاً منتخبات سعد بن عبد الله - شيخه الآخر - و هو أيضاً من الأجلة لذلك .  
و استثنى من روايات ابن سنان و ابن أورمة ما فيه تخطيط أو غلو ، و كذا من روايات ابن الجمهور ، و أبي سمينة ، و من كتب يونس ما تفرد به العبيدي .

**والظاهر أن الصدوق روى عن الاسترأبادي هذا التفسير بعد وفاة شيخه ابن الوليد**  
هذا و لو كان حياً لما أجازته روايته ، و لكن الصدوق يقبل منه ما أشار به إليه فقد تبعه في جميع ما تقدّم من استثناءاته .

و قال في صوم فقيهه - بعد ذكر خبر في صوم الفدير - « و أما خبر صلاة يوم

الغدير و الثواب المذكور فيه لمن سلك فيه فإن شيخنا محمد بن الحسن (ره) كان لا يصححه و يقول : إنه من طريق محمد بن موسى الهمداني و كان غير ثقة ، و كل ما لم يصححه ذلك الشيخ و لم يحكم بصحته من الأخبار فهو عندنا متروك غير صحيح .

فإن كان ابن الوليد لم يرو كتابي شيخه سعد و الصفار لاشتغالهما على غرائب لامنكرات كيف كان يروي مثل هذا الكتاب المشحون من المنكرات .

و أخبار هذا الكتاب في معجزاته كأخبار روتها العامة في جرجيس في عدم سنخيتها مع باقي المعجزات ، فروى تاريخ الطبري فيه خبراً طويلاً - إلى أن قال : - ثم خير الملك جرجيس بين العذاب و بين السجود لافلون فيثيبه ، فقال له جرجيس : إن كان افلون هو الذي رفع السماء - و عدد عليه أشياء من قدرة الله - فقد أصبت و إلا فاحسب أيتها النجس الملعون فلما سمعه الملك يسبه و يسب آلته غضب من قوله غضباً شديداً و أمر بخشبة فنصبت له للعذاب و جعلت عليه أمشاط الحديد ، فخدش بها جسده حتى تقطع لحمه و جلده و عروقه ينضج خلال ذلك بالخل و الخردل ، فلما رأى ذلك لم يقتله أمر بحوض من نحاس فأوقد عليه حتى إذا جعله ناراً أمر به فادخل في جوفه و أطبق عليه فلم يزل فيه حتى برد حره فلما رأى ذلك لم يقتله دعا به فقال : ألم تجد ألم هذا العذاب الذي تعذب ؟ فقال له جرجيس : أما أخبرتك أن لك رباً هو أولى بك من نفسك ؟ قال : بلى قد أخبرني قال : فهو الذي حمل عني عذابك و صبرني ليخبرني ، فلما قال له ذلك أيقن بالشر و خافه على نفسه و ملكه و أجمع رأيه على أن يخلده في السجن ، فقال الملاء من قومه : إنك إن تركته طليقاً يكلم الناس أو شك أن يعيل بهم عليك ، و لكن مرله بعذاب في السجن يشغله عن كلام الناس فأمر فبطح في السجن على وجهه ، ثم أوتد في يديه ورجليه أربعة أوتاد من حديد في كل ركن منها و تد ، ثم أمر بأسطوان من رخام فوضع على ظهره حمل ذلك الأسطوان سبعة رجال فلم يقلوه ، ثم أربعة عشر رجلاً فلم يقلوه ، ثم ثمانية عشر رجلاً فأقلوه ، فظل يومه ذلك موتداً تحت الحجر ، فلما أدركه الليل أرسل الله إليه ملكاً - وذلك أوّل ما يند بالملائكة و أوّل ما جاءه الوحي - فقلع عنه الحجر و نزع الأوتاد من يديه ورجليه و أطعمه و سقاه

و بشره و عزاه فلما أصبح أخرجه من السجن و قال له : الحق بعدوك فجاهده في الله حق جهاده فإن الله يقول لك : « أبشر و اصبر فإنني أبتيك بعدوي هذا سبع سنين بعدذك و يقتلك فيهن أربع مرار في كل ذلك أردت إليك روحك ، فإذا كانت القتلة الرابعة تقبلت روحك ، فلم يشعر الآخرون إلا وقد وقف جرجيس على رؤوسهم يدعوه إلى الله فقال له الملك : أخرجيس ؟ قال : نعم ، قال : من أخرجك من السجن ، قال : أخرجنى الذي سلطانه فوق سلطانك ، فلما قال له ذلك ملئ غيظاً فدعا بأصناف العذاب حتى لم يخلف منها شيئاً ، فلما رآها جرجيس تصنف له أوجس في نفسه خيفة و جزعاً ثم أقبل على نفسه يعاتبها بأعلى صوته و هم يسمعون ، فلما فرغ من عتابه نفسه مدّوه بين خشبتين و وضعوا عليه سيفاً على مفرق رأسه فنشروه حتى سقط بين رجليه و صار جزلتين ، ثم عمدوا إلى جزلتيه فقطعهما قطعاً ، و له سبعة أسد ضارية في جب ، وكانت صنفاً من أصناف عذابه ، ثم رموا بجسده إليها ، فلما هوى نحوها أمر الله الأسد فخضعت برؤوسها و أعناقها و قامت على برائتها لا تألوان نفيه الأذي فظل يومه ذلك ميتاً فكانت أوّل ميتة ذاقها - فلما أدركه الليل جمع الله له جسده الذي قطعوه بعضه على بعض حتى سواه ثم ردّ فيه روحه و أرسل ملكاً فأخرجه من قعر الجب و أطعمه و سقاه و بشره و عزاه ، فلما أصبحوا قال له الملك : يا جرجيس ا قال : لبّيك ، قال : أعلم أن القدرة التي خلق آدم بها من تراب هي التي أخرجتك من قعر الجب فالحق بعدوك ، ثم جاهده في الله حق جهاده و مت موت الصابرين .

فلم يشعر الآخرون إلا وقد أقبل جرجيس و هم عكوف على عيدلهم قد صنعوه فرحاً زعموا بموت جرجيس ، فلما نظروا إلى جرجيس مقبلاً ، قالوا : ما أشبه هذا بجرجيس ، قالوا : كأنه هو . قال الملك : ما بجرجيس من خفاء إنّه لهو ، ألا ترون إلى سكون ريعه و قلّة هيئته ، قال جرجيس : بلى أنا هو حقاً ، بش القوم أنتم قتلتم و مثلتم ، فكان الله - و حق له - خيراً و أرحم منكم أحياناً و ردّ عليّ روحي هلم إلى هذا الرب العظيم الذي أراكم ما أراكم ، فلما قال لهم ذلك أقبل بعضهم على بعض فقالوا : ساحر سحر أبديكم و أعينكم عنه فجمعوا له من كان يبلادهم من السحرة ، فلما جاء السحرة

قال الملك لكبيرهم : اعرض عليّ من كبير سحرك ما تسري به عني ، قال له : ادع لي بثور من البقر ، فلما أتى به نفث في إحدى أذنيه فانشقت باثنتين ، ثم نفث في الأخرى فإذا هو ثوران ، ثم أمر بيزر فحرث و بذر و نبت الزرع و أينع و حصد ، ثم داس و ذرى و طحن و عجن و خبز و أكل كل ذلك في ساعة واحدة كما يرون ، قال له الملك : هل تقدر على أن تمسخه لي دابة ، قال الساحر : أي دابة أمسخه لك ؟ قال : كلباً ، قال : ادع لي بقدر من ماء ، فلما أتى بالقدح نفث فيه الساحر ، ثم قال للملك : اعزم عليه أن يشربه فشربه جرجيس حتى أتى على آخره ، فلما فرغ منه ، قال له الساحر : ماذا تجد ؟ قال : ما أجد إلا خيراً قد كنت عطشت فلطف الله لي بهذا الشراب فقوّأني به عليكم ، فلما قال له ذلك أقبل الساحر على الملك فقال له : إنك لو كنت تقاسي رجلاً مثلك إذن كنت غلبته ولكنك تقاسي جبار السماوات و هو الملك الذي لا يرام ، وقد كانت امرأة مسكينة سمعت بجرجيس وما يصنع من الأعاجيب فأتته وهو في أشد ما هو فيه من البلاء ، فقالت له : إنني امرأة مسكينة ولا عيش لي إلا ثور كنت أحرث عليه فمات وجئتكم اترحموني وتدعوا لله أن يحيي لي ثوري فذرفت عيناه ثم دعا الله أن يحيي لها ثورها و أعطاها عصى فقال لها : اذهبي إلى ثورك فافرقيه بهذه العصا وقولي له : احي باذن الله .

فقات : مات ثوري منذ أيام و تفرقت السباع و بيني وبينك أيام ، فقال لها : لولم تجدي منه إلا سنّاً واحدة ثم قرعتها بالعصا لقام باذن الله ، فانطلقت حتى أتت مصرع ثورها فكان أول شيء بدالها من ثورها أحد روقيه وشعر ذنبه ، فجمعت أحدهما إلى الآخر ثم قرعهما بالعصا التي أعطاهما وقالت كما أمرها ، فعاش ثورها وعملت عليه حتى جاءهم الخبر بذلك .

فلما قال الساحر للملك ما قال ، قال رجل من أصحاب الملك : و كان أعظمهم بعده : اسمعوا منّي ، قالوا : تكلم ، فقال : إنكم وضعتُم أمر هذا الرجل على السحر و زعمتم أنه سحر أيديكم عنه و أعينكم فأراكم أنكم تعدّ بونه ولم يصل إليه عذابكم و أراكم أنكم قتلتموه فام يمت ، فهل رأيتم ساحراً قط قد رأى يدرء عن نفسه الموت

أو أحبي ميتاً قط .

ثم قص عليهم فعل جرجيس و فعلهم به و فعله بالثور و صاحبه و احتج عليهم بذلك كله فقالوا له : إن كلامك لكلام رجل قد اصفى إليه قال : ما زال أمره معجباً لي منذ رأيت منه ما رأيت ، قالوا له : فلمله استهواك ، قال : بل آمنت و أشهد الله أنني بريء مما تعبدون ، فقام إليه الملك و صحابه بالخناجر فقطعوا لسانه فلم يلبث أن مات ، و قالوا : أصابه الطاعون فأعجله الله قبل أن يتكلم ، فلما سمع الناس بموته أفرغهم و كتموا شأنه ، فلما رأهم جرجيس يكتمونونه برز للناس فكشف لهم أمره و قص عليهم كلامه فاتبعه على كلامه أربعة آلاف و هو ميت ، فقالوا : صدق و نعم ما قال يرحمه الله ، فعمد إليهم الملك فأوثقهم ، ثم لم يزل يلوّن لهم العذاب و يقتلهم بالمثلثات حتى أفناهم .

فلما فرغ منهم أقبل على جرجيس فقال له : هلاً دعوت ربك فأحبي لك أصحابك هؤلاء الذين قتلوا بجريرتك ؟ فقال له جرجيس : هلم خلى بينك و بينهم حتى خار لهم .

فقال رجل من عظمائهم - يقال له مجليطيس - : إنك زعمت يا جرجيس أن إلهك هو الذي يبدء الخلق ثم يعيده ، وإنني سألك أمراً إن فعله إلهك آمنت بك و صدقتك و كفييتك قومي هؤلاء .

هذه تحتنا أربعة عشر منبراً حيث ترى ومائدة يئينا عليها أفداح و صحاف وكل صنع من الخشب اليابس ثم هومن أشجار شتى ، فادع ربك ينشئ هذه الآنية وهذه المنابر وهذه المائدة كما بدها أوّل مرّة حتى تعود خضراً تعرف كل عود منها بلونه وورقه وزهره و ثمره ، فقال له جرجيس : قد سألت أمراً عزيزاً عليّ و عليك ، وإنه على الله لهيّن ، فدعاربه فما برحوا مكانهم حتى اخضرت تلك المنابر و تلك الآنية كلها فساخت عروقها واكتست اللحاء وتشعبت ونبت ورقها وزهرها و ثمرها حتى عرفوا كل عود منها باسمه ولونه وزهره و ثمره .

فلما نظروا إلى ذلك انتدب له مجليطيس الذي تمنى عليه ما تمنى فقال : أنا

أُعَذِّبْ لَكُمْ هذا الساحر عذاباً يضلُّ عنه كيده فعمد إلى نحاس فصنع منه صورة نور جوفاء واسعة ثم حشاها نفضاً ورصاصاً وكبريتاً ووزنيخاً ، ثم أدخل جرجيس مع الحشوي جوفها ، ثم أوقد تحت الصورة فلم يزل يوقد حتى التهب الصورة و ذاب كل شيء فيها واختلط و مات جرجيس في جوفها ، فلما مات أرسل الله ريحاً عاصفاً فملأت السماء سحاباً أسود مظلماً فيه رعد لا يقر وبرق وصواعق متداركات ، وأرسل الله إصصاً فملأت بلادهم عجاجاً وقتماً حتى اسودت ما بين السماء والأرض وأظلم ومكثوا أياماً متحيرين في تلك الظلمة لا يفصلون بين الليل والنهار وأرسل الله ميكائيل فاحتمل الصورة التي فيها جرجيس حتى إذا أقلها ضرب بها الأرض ضرباً فزع من روعتها أهل الشام أجمعون وكلهم يسمعون في ساعة واحدة فخرُّوا لوجوههم صمقين من شدة الهول وانكسرت الصورة فخرج منها جرجيس حياً ، فلما وقف يكلمهم انكشفت الظلمة و اسفر ما بين السماء والأرض ورجعت إليهم أنفسهم فقال له رجل منهم يقال له : « طرقلينا » : لاندري يا جرجيس أنت تصنع هذه المعائب أم ربك ، فان كان هو الذي يصنعها فادعه يحيهم حتى يعودوا كما كانوا و نكلمهم ونعرف من عرفنا منهم و من لا نعرف أخبرنا خبره ، فقال له جرجيس : لقد علمت ما يصفح الله عنكم هذا الصفح ويريكم هذه المعائب إلا لئتم عليكم حججه فتستوجبوا بذلك غضبه ، ثم أمر بالقبور فنبشت وهي عظام ورفات ورميم .

ثم أقبل على الدُّعاء فمابرحوا مكانهم حتى نظروا إلى سبعة عشر إنساناً تسعة رهط وخمس نسوة وثلاثة صبية فاذا شيخ منهم كبير فقال له جرجيس : أيها الشيخ ما اسمك ؟ قال : يوبيل ، فقال : متى مت ؟ قال : في زمان كذا و كذا فحسبوا فاذا هو قد مات منذ أربعين عاماً .

فلما نظر إلى ذلك الملك و صحابته قالوا : لم يبق من أصناف عذابكم شيء إلا قد عذبتموه إلا الجوع والعطش فعذبوه بهما فعمدوا إلى بيت عجوز كبيرة فقيرة كان حريزاً وكان لها ابن أعمى أبكم مقعد فحسروه في بيتها فلا يصل إليه من عند أحد طعام

ولاشراب فلما بلغه الجوع قال للعجوز : هل عندك طعام أو شراب ؟ قالت : لا والذي يحلف به ما عهدنا بالطعام منذ كذا وكذا وسأخرج وألتمس لك شيئاً قال لها جرجيس : هل تعرفين الله ؟ قالت : نعم ، قال : فإيَّاه تعبدين قالت : لا ، فدعاها إلى الله فصعدت ، وانطلقت تطلب له شيئاً وفي بيتها دعامة من خشبة يابسة تحمل خشب البيت فأقبل على الدعاء فما كان كشيء حتى اخضرت تلك الدعامة فانبثت كل فاكهة تؤكل أو تعرف أو تسمى حتى كان في ما أنبت اللبا واللوييا وظهر للدعامة فرع من فوق البيت أظله وما حوله وأقبلت العجوز وهو في ما يشاء يأكل رغداً فلما رأت الذي حدث في بيتها من بعدها قالت : آمنت بالذي أطعمك في بيت الجوع فادع هذا الرب العظيم ليشفي ابني قال : ادنيه مني فأدنته فبصق في عينيه فأبصر فنثف في أذنيه فسمع ، قالت له : أطلق لسانه ورجليه ، قال أخبريه فإن له يوماً عظيماً .

وخرج الملك يسير في مدينته فلما نظر إلى الشجرة قال لأصحابه : إني أرى شجرة بمكان ما كنت أعرفها به ، قالوا له : تلك الشجرة نبقت لذلك الساحر الذي أردت أن تعذبه بالجوع فهو في ما شاء قد شبع منها وأشبعت الفقيرة وشفى لها ابنها ، فأمر بالبيت فهدم وبالشجرة لتقطع فلما هموا بقطعها أييسها الله تعالى كما كانت أو لمرة فتركوها ، وأمر بجرجيس فبطح على وجهه وأوتد له أربعة أوتاد ، وأمر بعجل فأوقر اسطواناً ما من وجعل في أسفل العجل خناجر وشفاراً ، ثم دعا بأربعين ثوراً فنهضت بالعجل نهضة واحدة وجرجيس تحتها فتقطع ثلاث قطع ، ثم أمر بقطعة فأحرق بالنار حتى إذا عادت رماداً بعث بذلك الرّماد رجالاً فذروه في البحر فلم يبرحوا مكانهم حتى سمعوا صوتاً من السماء يقول : يا بحر إن الله يأمرك أن تحفظ ما فيك من هذا الجسد الطيب فإني أريد أن أعيد كما كان .

ثم أرسل الله الرّيح فأخرجته من البحر ، ثم جمعتها حتى عاد الرّماد كصبرة كهيئته قبل أن يذروه والذين ذروه قيام لم يبرحوا ، ثم نظروا إلى الرّماد يثور كما كان حتى خرج منه جرجيس مغبراً ينفض رأسه ، فرجعوا ورجع جرجيس معهم .



فلما انتهوا إلى الملك أخبروه خبر الصوت الذي أحياءه و الرّيح التي جمعتها ، فقال له الملك : هل لك يا جرجيس في ما هو خيرٌ لي ولك ، فلو أن يقول الناس أنك قهرتني وغلبتني لا تتبعنك و آمنت بك و لكن اسجد لافلون سجدة واحدة أو اذبح له شاة واحدة ، ثم أنا أفعل ما سرّك . فلما سمع جرجيس هذا من قوله طمع أن يهلك الصنم حين يدخله عليه رجاء أن يؤمن له الملك حين يهلك صنمه ويأس منه فخدعه جرجيس فقال : نعم إذا شئت فأدخلني على صنمك أسجد له و أذبح له ، فرح الملك بقوله فقام إليه فقبل يديه ورجليه ورأسه وقال : إني أعزم عليك أن لا تنظر هذا اليوم و لا تبیت هذه الليلة إلّا في بيتي و على فراشي و مع أهلي حتّى تستريح و يذهب عنك وصب العذاب فيرى الناس كرامتك عليّ فأخلى له بيته وأخرج منه من كان فيه فظلّ جرجيس فيه حتّى إذا أدركه الليل قام يصليّ ويقرأ الزّبور - و كان أحسن الناس صوتاً - فلما سمعته امرأة الملك استجابت له و لم يشعر إلّا و هي خلفه تبكي معه فدعاها جرجيس إلى الإيمان فأمنت و أمرها فكتمت إيمانها ، فلما أصبح غدا به إلى بيت الأصنام ليسجد لها .

و قيل للعجوز التي كان سجن في بيتها : هل علمت أن جرجيس قد فتن بعدك و أصفى إلى الدنيا و أطعمه الملك في ملكه و قد خرج به إلى بيت أصنامه ليسجد لها فخرجت العجوز في أعراضهم تحمل ابنها على عاتقها و توبّخ جرجيس والناس مشتغلون عنها .

فلما دخل جرجيس بيت الأصنام و دخل الناس معه نظر فإذا العجوز وابنها على عاتقها أقرب الناس منه مقاماً فدعا ابن العجوز باسمه فنطق بأجابته و ماتكم قبل ذلك قط .

ثم أقفح عن عاتق أمّه يمشي على رجلين سويتين وماوطأ الأرض قبل ذلك قط ، بقدميه ، فلما وقف بين يدي جرجيس قال : إذهب فادع لي هذه الأصنام وهي حينئذ على منابر من ذهب ، واحد وسبعون صنماً وهم يعبدون الشمس والقمر معها ، فقال له

الغلام : كيف أقول للأصنام ؟ قال : تقول لها : إن جرجيس يسألك ويعزم عليك بالذي خلقك إلا جنته ، فلما قال لها الغلام ذلك أقبلت تدحرج إلى جرجيس ، فلما انتهت إليه ركض الأرض برجله فخسف بها وبمنابرها وخرج إبليس من جوف صنم منها هارباً فرقاً من الخسف ، فلما مرّ بجرجيس أخذ بناصيته فخضع له برأسه و عنقه و كلمه جرجيس ، فقال له : أخبرني أينها الروح النجسة والخلق الملعون ما الذي يحملك على أن تهلك نفسك و تهلك الناس معك و إنك تعلم أنك و جندك تصيرون إلى جهنم ، فقال له إبليس : لو خيّر بين ما أشرقت عليه الشمس و أظلم عليه الليل و بين هلكة بني آدم و ضاللتهم أو واحد منهم طرفة عين لاخترت طرفة عين على ذلك كله وإنه ليقع لي من الشهوة في ذلك واللذة مثل جميع ما يتلذذ به جميع الخلق ، ألم تعلم يا جرجيس أن الله أسجد لا ييك آدم جميع الملائكة فسجدوا له جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وجميع الملائكة المقربين وأهل السماوات كلهم وامتنعت من السجود ، فقلت : لا أسجد لهذا الخلق وأنا خير منه .

فلما قال هذا خلاه جرجيس فما دخل إبليس منذ يومئذ جوف صنم مخافة الخسف ولا يدخله بعدها في ما يذكرون أبداً .

وقال الملك يا جرجيس خدعتني وغررتني وأهلك آلتهى ، فقال له جرجيس : إنما فعلت ذلك لتعتبر وتعلم أنها لو كانت آلهة كما تقول إذن لا تمتنع منى فكيف تفنك - وملك - بآلهة لم تمنع أنفسها منى و إنما أنا مخلوق ضعيف لا أملك إلا ما ملكني ربى - فلما قال هذا جرجيس كلمتهم امرأة الملك - وذلك حين كشفت لهم إيمانها - و عدت عليهم أفعال جرجيس والعبر التي أراهم وقالت لهم : ما تنتظرون من هذا الرجل إلا دعوة فتخسف بكم الأرض فتهلكوا كما هلكت أصنامكم ، الله الله أيها القوم في أنفسكم ، فقال لها الملك : ويحك اسكندره ما أسرع ما أضلك هذا الساحر في ليلة واحدة و أنا أقاسيه منذ سبع سنين فلم يطق منى شيئاً ، قالت له : أفما رأيت الله كيف يظفره بك و يسلطه عليك فيكون له الفلج والحجة عليك في كل موطن ، فأمر بها عند ذلك فحملت على خشبة جرجيس التي كان علق عليها ، فعلفت بها وجعلت

عليها الأمشاط التي جعلت على جرجيس ، فلما أملت وجع العذاب قالت : ادع ربك يا جرجيس يخفف عني فإني قد أملت العذاب ، فقال لها : أنظري فوقك ، فلما نظرت ضحكت فقال لها : ما الذي يضحكك قالت : أرى ملكين فوقي معهما تاج من حلي الجنة ينتظران به روعي أن يخرج فإذا خرجت زينناها بذلك التاج ، ثم صعدا بها إلى الجنة ، فلما قبض الله روحها أقبل جرجيس على الدعاء فقال : « اللهم أنت الذي أكرمتني بهذا البلاء لتعطيني به فضائل الشهداء اللهم فهذا آخر أيامي الذي وعدتني فيه الراحة من بلاء الدنيا اللهم فإني أسألك أن لاتقبض روعي ولا أزل من مكاني هذا حتى ينزل بهذا القوم المتكبرين من سطواتك و نعمتك ما لا قبل لهم به وماتشفي به صدري وتقر به عيني فإنيهم ظلموني وعدت بوني اللهم وأسألك ألا يدعوبعدي داع في بلاء ولا كرب فيذكرني ويسألك باسمي إلا فرجت عنه ورحمته وأجبتد وشفعتني فيه . فلما فرغ من هذا الدعاء أمطر الله عليهم النار ، فلما احترقوا عمدوا إليه فضر به بالسيوف غيظاً من شدة الحريق ليعطيه الله بالقتلة الرابعة ما وعده فلما احترقت المدينة بجميع ما فيها وصارت رماداً حملها الله من وجه الأرض حتى ألقاها ثم جعل عاليها سافلها ، فلبثت زماناً من الدهر يخرج من تحتها دخان منتن لا يشمه أحد إلا سقم سقماً شديداً إلا أنها أسقام مختلفة لا يشبه بعضها بعضاً ، فكان جميع من آمن بجرجيس وقتل معه أربعة و ثلاثين ألفاً - الخ » .

ومن أراد نقل الأخبار لو لم يقتصر على الأخبار التي لها قرائن على صحتها وشواهد على صدقها فلا يجوز أن يروي الأخبار المقطوعة الكذب والواضحة الجعل فإنّه تخريب للدّين ووسيلة لطمع الملحدين . والخبر من أخبار وهب بن منبه ولكون أخباره من هذا القبيل استثناه ابن الوليد من روايات نوادر الحكمة كما مر . ولو كانت هذه القصة صحيحة لم لم يذكرها القرآن فإن قصته أطول من قصص موسى وعيسى وجميع النبيين وآياته أعظم من آيات جميع المرسلين .

و ليس المجعول في الطبري منحصراً بذاك الخبر بل أغلب ما رواه « عن السري » عن شعيب ، عن سيف ، معجولة ولا سيما أخبار إخراج إبي ذرّ إلى الرّبعة فإنّه أنكر

إخراجه وروي خروجه بنفسه ونهى عثمان له عن الخروج لصيرورته أعرابياً بعد الهجرة وهو إنكار للمتواتر - وكذا أخبار حصر عثمان ، وأخبار قتله ، وأخبار الجمل فكلها خلاف المتواتر .

ومن أخباره في الجمل أن علياً قال : وددت أني متٌ قبل يوم الجمل بعشرين سنة ، وقالت عائشة : وددت أني متٌ قبل يوم الجمل بعشرين سنة .

ومن أخباره أن عائشة سألت عمن كان معها وعمن كان عليها ، فإذا أخبروها بأنه قتل تقول : يرحمه الله ، فقيل لها : كيف ذلك ؟ قالت : كذلك قال النبي : « فلان في الجنة و فلان في الجنة » - وإن علياً قال إنني لأرجو أن لا يكون أحدٌ من هؤلاء نقي قلبه إلا أدخله الله الجنة .

قلت : إذا كان مثل هذه الأخبار صحيحة يلزم أن يكون أصل الإسلام غير صحيح لأنه تضمن الجمع بين الضدين وهو أمر محال .

ثم قول عائشة شاهداً لحكمها : إن النبي ﷺ قال : « عبيدة في الجنة وعتبة وشيبة في الجنة » ، وحمزة في الجنة وأبوجهل في الجنة .



## ﴿ الفصل الثالث ﴾

﴿ في أخبار زادوا عليها و نقصوا عنها و غيروها أو كانت على التشبيه ﴾

﴿ و الاستعارة فأجروها على الحقيقة فصارت بذلك مختلفة ﴾

ومن ذلك ما رواه أبو نعيم في أربعينه في أخبار المهدي عليه السلام في خبره الخامس والثلاثين و الحادي والعشرين بإسناده عن ابن مسعود ، وعن ابن عمر قال النبي ﷺ :  
« لا يذهب الدنيا حتى يبعث الله رجلاً من أهل بيتي يواطىء اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي حتى يملأها قسطاً كما ملئت جوراً وظلماً » .

أقول إن فقرة « واسم أبيه اسم أبي » زيد على الخبر افتراء و وجهه أنه لما تواتر عن النبي ﷺ وأمير المؤمنين عليه السلام الأخبار بالمهدي عليه السلام ادعى المنصور الدوانيقي أن ابنه المهدي هو ذلك - وكان اسم المهدي « محمد » واسم المنصور « عبدالله » - ففي كتاب المنصور إلى الآفاق في أخذ البيعة لابنه « فإن اسم المهدي محمد ابن أمير المؤمنين واسم أبيه عبدالله والزمان الذي كن يذكر ذلك فيه - الخ » .

وادعى عبدالله بن الحسن المفضل أيضاً ذلك في ابنه محمد ، - وجداله في ذلك مع الصادق عليه السلام معروف ، فيحتمل أن يكون وضعوا الخبر بزيادة الفقرة للأول لكونه سلطاناً ، والناس مع الملوك .

ويحتمل أن يكون وضعوه للثاني وهو أظهر فإن الأول وإن كان سلطاناً إلا أن جباريته و كونه كبنى أمية كان أمراً معلوماً بخلاف الثاني فإن شبهته كانت قوية لكونه من أولاد أمير المؤمنين عليه السلام والهاشميون كانوا بايعوه في أواخر أيام بني أمية و منهم المنصور والزيدية كلهم تابعوه و بعض أهل شبهة الشيعة الإمامية أيضاً رجعوا إليه .

قال النوبختي في فرقه : « لما توفي الباقر عليه السلام قالت فرقة من أصحابه - ومنهم المغيرة بن سعيد - بإمامة محمد بن عبدالله » .

و ساعده على ذلك أكثر الطالبين لأنهم كانوا آيسين من الأئمة عليهم السلام أن ينهضوا .

قال أبو الفرج في مقاتله : « وكان أهل بيته يسمونه المهديّ وشاع ذلك في العامة . كما أنه لما كان متمماً <sup>(١)</sup> وضعوا له خبراً بأنّ المهديّ في لسانه رُتّة <sup>(٢)</sup> ، كما أنه لما كانت أمّه مسمّاة بهند وضعوا له خبراً بأنّ اسم أمّه على ثلاثة أحرف أوّلها هاء و آخرها دال . فكيف لا يضعون له اسم أبيه ، والإسان إنما يعرف بالأب . وهؤلاء الحمقاء لم يعرفوا ما عرفه بنو أميّة من كونه عليه السلام من ولد الحسين عليه السلام وأنه ابن أمة . فروى مقاتل أبي الفرج مسنداً عن الفلّسطيّ قال : قلت لمروان بن محمد جدّ عمّ بن عبد الله وأنه يدعى هذا الأمر فقال : مالي وله ما هو به ولا من بني أبيه وأنه لابن أمّ ولد ، ولم يهجه مروان حتى قتل .

ومما يوضح زيادة هذه الفقرة أنه روي الخبر عن حذيفة ؛ و عن زرّ بن عبد الله وكذا ابن عمر في أسانيد آخر بدونها وقد نقلها أبو نعيم أيضاً ، وقال الكنجي الشافعي رواه الترمذي بدونها ، قال : والذي روى الزيادة « زائدة » وهو يزيد في الحديث . وأما احتمال بعضهم كون « اسم أبي » محرف « اسم ابني » والمراد الحسن عليه السلام ففي غاية البعد فالحسنان عليهما السلام كلاهما يعدّان ابنه عليه السلام و من كان له ابنان لا يصح أن يقول « ابني » مطلقاً بل لابد أن يعيّن .

ومنها ما رواه الخطيب في تاريخ بغداد <sup>(٣)</sup> - في عنوان عمّ بن إسحاق بن مهران المعروف بشاموخ - عند روايته مسنداً ، عن أبي الزبير ، عن جابر قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : « إذا رأيتم معاوية يخطب على منبري فاقلّبوه ، فإنه أمين مأمون » .  
أقول : إن أصل الخبر ما رواه نصر بن مزاحم في صفينته <sup>(٤)</sup> عن الحسن البصريّ

(١) تمّم في الكلام : عجل فيه ولم يفهمه فهو تمّام .

(٢) في لسانه رتّة - بضم الراء وشد التاء المثناة الفوقية - أى صجمة .

(٣) ج ١ ص ٢٥٩ .

(٤) كتاب الصفين ص ٢١٦ طبع ١٣٨٢ .

قال : قال رسول الله ﷺ « إذا رأيتم معاوية يخطب على منبري فاقتلوه » قال الحسن : فحدثني بعضهم قال : قال : أبو سعيد الخدري : فلم نفعل و لم نفلح .  
فترى بدل قوله في الخبر «فاقتلوه» بقوله «فاقبلوه» من القبول و زاد قوله «فإنه أمين مأمون» شاهداً لما بدل - حشره الله معه .

ومنها ما رواه الطبري - في أيام القادسية - إن سعد بن أبي وقاص بعث إلى أسفل الفرات عاصم بن عمرو فسار حتى أتى ميسان فطلب غنماً أو بقرأ ، فلم يقدر عليها و تحصن من في الافدان و غلوا في الآجام و غل حتى أصاب رجلاً على طف أجمة فسأله و استدله على البقر و الغنم فحلف له و قال : لا أعلم و إذا هو راعي ما في تلك الأجمة - فصاح منها ثور «كذب و الله وها نحن أولاء» فدخل فاستاق الثيران - الخ .

أقول : وحيث إن الراوي له «سيف» فلا غرو منه فإنه أستاذ الجعل لكن الحمار لم يعلم أن صيحة الثور تدل بالادلة العقلية التي لا دالة فوقها على وجود الثيران نمة و كذب الراعي ؛ و قالوا : إن رجلاً طلب من صديق له اعارته حمارة فقال له ليس حماري في البيت فهنق الحمار من البيت ، فقال الرجل لصديقه ما كنت أنتظر منك رد حاجتي ، فقال الصديق : و أنا ما كنت أنتظر منك تقديم نهيق حماري على قولي و تكذبي بصديقه .

و أما ما قاله في ذيل خبره شاهداً لجعله « بأن هذا الخبر بلغ الحجاج في زمانه فأرسل إلى نفر ممن شهدوا أحدهم نذير بن عمرو ، و الوليد بن عبد شمس ، و زاهر فسألهم فقالوا : نعم نحن سمعنا ذلك و رأيناه و استقناها ، فقال : كذبتهم - الخ ،

فعلى فرض عدم جملة نقول : إن العوام لا يستثبتون الأمر فترى أنهم يدعون مشاهدة كثير من خوارق الغادات لمن لهم به عقيدة و لا أصل لها أصلاً ، و الدليل على ذلك قولهم « سمعنا ذلك و رأيناه » فمن رأى شيئاً بعينه لا يحتاج أن يقول قبلاً : «إنني سمعته» .

وأيضاً استدكوا على صحة خبرهم بأنهم استاقوا الثيران ، فإن استباق الثيران

دليلٌ على وجودها لا على تكلمها و من هذا القبيل استدلال عامة عوام الناس .  
 ومثله قوله في ذيل ما مرَّ "أنَّ الحجاج قال لهم : فما كان الناس يقولون في  
 ذلك ؟ قالوا : آية تبشير يستدلُّ بها على رضا الله وفتح عدونا ، فإنَّ مجرد  
 صياح الثيران يكفي في تفألهم و لو كان نور تكلم كان ذلك دلالة نبوءة لا آية تبشير و  
 يتفق مثل ذلك باضعافه لمن كان له إقبال و دولة من أهل الحق أو الباطل .





## ﴿ الفصل الرابع ﴾

﴿ في أخبار مختلفة ﴾

منها ما في كتاب سليم وفي إرشاد الديلمي عنه قال عبد الرحمن بن غنم الأزدى مات معاذ بن جبل بالطاعون - إلى أن قال - فسمعت يقول : « ويل لي وويل لي - إلى أن قال - قال لمواتي عدو الله على ولي الله - إلى أن قال بعد أن ذكر أن أبا عبيدة وسالمًا مولى أبي حذيفة أيضاً دعوا بالويل حين موتهما - قال سليم فحدثت بحديث ابن غنم هذا كله محمد بن أبي بكر ، فقال : أكنتم عليّ و أشهد أن أبي قد قال عند موته مثل مقاتلهم - إلى أن قال بعد أن نقل عن ابن عمر أنه أيضاً سمع أباة عند موته - قال سليم : فقلت لمحمد بن أبي بكر : هل شهد موت أبيك غيرك و أخيك عبد الرحمن و عائشة و عمر ؟ قال : لا ، قلت : وهل سمعوا منه مثل ما سمعت ؟ قال : سمعوا منه طرفاً فبكوا و قالوا : هو بهجر ، فأما كل ما سمعت أنا فلا - إلى أن قال - ثم خرج عمر وخرج أخي و خرجت عائشة ليتوضأوا للصلاة فأسمعتني من قوله ما لم يسمعوا ، فقلت له : لما خلوت به يا أبا عبد الله ؟ قال : لا أقولها ولا أفند عليها أبداً حتى أرد النار فأدخل التابوت - إلى أن قال - فما زال يدعو بالويل و الثبور حتى غمضته ، ثم دخل عمر عليّ فقال : هل قال بعدنا ؟ فحدثته ، فقال : يرحم الله خليفة رسول الله أكنتم ، هذا كله هذيان وأنتم أهل بيت يعرف لكم الهذيان عند موتكم قالت عائشة صدقت - الخبر .

**أقول :** والدليل على وضعه أن محمد بن أبي بكر كان حين وفاة أبيه ابن سنين و أشهر ، لأنه ولد في حجة الوداع .

و أما جواب المجلسي عن هذا « بأنه لعله مما صحف فيه النسخ أو الرواة - أو يقال : إن ذلك كان من معجزات أمير المؤمنين عليه السلام ظهر فيه » ففي غير محله .

إما الأول فلأن "محمد بن أبي بكر" ذكر فيه كراماً بحيث لا يحتمل فيه التصفيف - كيف وفي آخر الخبر "قال سليم فلما قتل محمد بن أبي بكر بمصر وعزينا أمير المؤمنين عليه السلام فحدثته بما حدثني به محمد قال : أما إنه شهيد حي يرزق" .

ولأن "المفيد وابن الغضائري" طعنا في كتاب سليم بالاشتغال على مثل ذلك . قال الأول في شرح اعتقادات الصدوق : " وأما ما تعلق به من حديث سليم الذي رجع فيه إلى الكتاب المضاف إليه برواية أبان بن أبي عيثاش فالمعنى فيه غير صحيح غير أن هذا الكتاب غير موثوق به ولا يجوز العمل على أكثره وقد حصل فيه تخليط وتدليس فينبغي للمتدين أن يجتنب العمل بكل ما فيه ولا يعول على جملته والتقليد لروايته . وقال الثاني - بعد عنوان سليم في كتابه - " وينسب إليه هذا الكتاب المشهور - إلى أن قال - والكتاب موضوع لامرية فيه وعلى ذلك علامات شافية تدل على ما ذكرناه منها ما ذكر أن "محمد بن أبي بكر وعظ أباه عند موته ، ومنها أن الأئمة الثلاثة عشر - ألح - .

وأما نقل المشايخ الثلاثة عن الكتاب ومدح النعماني له فلا يفيد بعد ما عرفت . هذا ، وابن الغضائري وإن طعن في جميع الكتاب - وقال في أبان : نسب وضع كتاب سليم إليه ، لكن الأصح ما قال المفيد من وقوع التخليط فيه فلا يعول على جملته فما قامت القرائن من أخباره على صحتها يعمل بها وما قامت على عدمها يجتنب العمل بها ، وما خلت عنها يتوقف فيها .

وأما الحمل الثاني فالخبر أيضاً آبه عنه لأنه دال على كون محمد رجلاً ولو كان تكلمد معجزة لدل عليه الخبر .

وقد روى نظير ما اشتمل عليه الكتاب العامة أيضاً فروى كاتب الواقدي عن بعضهم أن "أبا بكر أوصى أن تفسله امرأته أسماء فإن عجزت أعانها ابنه محمد وقال : قال الواقدي : هذا الحديث ذهول وإنما كان لمحمد يوم توفي أبو بكر ثلاث سنين . ومنها ما رواه الكافي في "باب شأن إنا أنزلناه" بإسناده عن سهل ، وعن أحمد ابن محمد جميعاً ، عن الحسن بن العباس بن الحريش ، عن أبي جعفر الثاني عليه السلام عن

أبي عبد الله عليه السلام قال : بينا أبي جالس و عنده نفر إذ استضحك حتى اغرورقت عيناه دموعاً ، ثم قال : هل تدرّون ما أضحكني ؟ فقالوا : لا قال : زعم ابن عباس أنه من الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ، فقلت له : هل رأيت الملائكة يا ابن عباس تخبرك بولايتها لك في الدنيا والآخرة مع الأمن من الخوف والحزن ؟ فقال : إن الله تعالى يقول : « إنما المؤمنون إخوة » و قد دخل في هذا جميع الأمة ، فاستضحكت ثم قلت : صدقت يا ابن عباس ، أنشدك الله تعالى هل في حكم الله اختلاف ؟ فقال : لا ، فقلت : ما ترى في رجل ضرب رجلاً أصابعه بالسيف حتى سقطت ثم ذهب وأتى رجل آخر فأطار كفه فأنتى به إليك و أنت قاض كيف أنت صانع ؟ قال : أقول لهذا المقطوع : أعطه دية كفه وأقول لهذا المقطوع : صالحه على ما شئت و ابعت به إلى نزي عدل قال : جاء الاختلاف في حكم الله تعالى ونقضت القول الأول ، أبي الله تعالى أن يحدث في خلقه شيئاً من الحدود و ليس تفسيره في الأرض اقطع قاطع الكف ، ثم أعطه دية الأصابع ، هذا حكم الله ليلة ينزل فيها أمره إن جحدتها بعد ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله فأدخلك النار كما أعمى بصرك يوم جحدتها علي بن أبي طالب عليه السلام قال : فلذلك همى بصري ، قال : وما علمك بذلك فوالله إن عمى بصره إلا من صفقة جناح الملك ، فاستضحكت ثم تركته يومه ذلك لسخافة عقله .

ثم لقينته فقلت : يا ابن عباس ما تكلمت بصدق مثل أمس قال لك علي بن أبي طالب : إن ليلة القدر في كل سنة وإنه ينزل في تلك الليلة أمر السنة وإن لذلك ولاء بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقلت : من هم ؟ فقال : أنا وأحد عشر من صليبي أئمة محدثون فقلت : لا أراها كانت إلا مع النبي فتبدي لك الملك الذي يحدثه فقال : كذبت يا عبد الله رأيت عيناى الذي حدثك به علي ولم تره عيناه ولكن وعاء قلبه ووقر في سمعه ، ثم صفقت بجناحه فعميت قال : فقال ابن عباس : ما اختلفنا في شيء فحكمه إلى الله ، فقلت له : فهل حكم الله في حكم بأمرين ؟ قال : لا ، فقلت : ههنا هلكت وأهلك .

أقول : ويشهد لوضعه أموراً أول أن المفهوم منه أن حاجة الباقر عليه السلام مع ابن عباس كان في زمان إمامته مع أن إمامته كانت بعد خمس و تسعين وابن عباس مات

بالطائف في فتنة ابن الزبير سنة ثمان وستين وإنما أدر كه الباقر عليه السلام في صغره .  
 فروى الكشي عن الصادق عليه السلام إن أُمِّي كان يحبُّ ابن عباس حبًّا شديدًا  
 وكانت أُمّه تلبسه ثيابه وهو غلام فينطلق إليه في غلمان بني عبدالمطلب ، فأثامه بعد ما  
 أصيبت بصره ، فقال : من أنت ؟ قال : أنا محمد بن علي بن الحسين ، فقال : حسبك من  
 من لا يعرفك فلاعرفك .

الثاني أنه دالٌّ على نصب ابن عباس مع أن استبصاره من المتواترات ومحتاجاته  
 في الإمامة مع عمر ومعاوية وعائشة وابن الزبير وغيرهم مشهورة معروفة .  
 الثالث أنه مشتمل على أن عمِّي ابن عباس كان من صفقة جناح جبرئيل لجده  
 ليلة القدر على أمير المؤمنين عليه السلام مع أن المسعودي قال : « كان ذهاب بصر ابن عباس  
 لبكائه على علي والحسن والحسين عليهم السلام » .

ولم لم يعم جبرئيل مبغض أمير المؤمنين عليه السلام وأعمى من كان في أوّل المحاميين  
 عنه عليه السلام فإنه لم يعط أحد لسانه وبيانه بعد المعصومين عليهم السلام . ولم لم يعم معاوية  
 الذي كان يميّز بني هاشم بالعمى ففي معارف ابن قتيبة <sup>(١)</sup> : ثلاثة مكافئ في نسق : عبد الله  
 ابن العباس وأبوه العباس وأبو العباس : عبدالمطلب . قال : ولذلك قال معاوية لابن عباس  
 أتم يا بني هاشم تصابون في أبصاركم ، فقال ابن عباس ، وأنتم يا بني أمية تصابون في  
 بصائركم .

وروى الاستيعاب أن سبب عماء رؤيته لجبرئيل فروى عنه أنه قال : رأيته رجلاً  
 مع النبي صلى الله عليه وآله فلم أعرف ففسألت عنه فقال لي : أرايته ؟ قلت : نعم ، قال : ذاك جبرئيل  
 أما إنك ستفقد بصرك ، قال : فعمى بعد ذلك في آخر عمره .

قلت : لو صحَّ خبر استيعاب يكون محمولاً على عدم استعداد ابن عباس لرؤية  
 جبرئيل ولعلَّ الجاعل سمع بمثل ذلك فبدَّله بما قال .

و ممّا يوضح أن ابن عباس كان في كمال الخصوصية مع أمير المؤمنين عليه السلام أن  
 معاوية أمر بعد التحكيم بالقنوت على ابن عباس كما أمر بالقنوت على أمير المؤمنين

و الحسين عليه السلام و مالك الاشر .

الرابع أن عبارات الخبر مختلفة منحلّة بحيث لا يكاد يفهم منها محصل ولا يتكلم بمثلها أدنى رجل من العامة ، فكيف يتكلم بمثلها أئمة هم أمراء الكلام ، وفيهم انتشبت عروقه و تشعبت غصونه .

بل لم ينحصر الاختلال بهذا الخبر بل جميع أخبار ذاك الباب التي هي أخبار تسعة كلّها بسند واحد عن كتاب ابن حريش المذكور في آخر السند مختلفة منحلّة .  
ولله درّ ابن الغضائري في وصف كتابه حيث قال - بعد عنوان الرّجل - : « كتابه فاسد الالفاظ تشهد مخائله على أنّه موضوع » .

و كذلك تلميذه التحرير النجاشي<sup>١</sup> فقال - بعد عنوانه - : « كتابه ردي الحديث مضطرب الالفاظ » ولاعرو في رواية سهل الآدمي له فقدّم عن النجاشي أن الأشعري<sup>٢</sup> يشهد على سهل بالغلو والكذب وأخرجه من قم إلى الرّي - وقال الكشي : « إن الفضل ابن شاذان كان لا يرتضى سهل الآدمي و يقول : « إنه أحمق » و إنما العجب من رواية أحمد الأشعري<sup>٣</sup> له ، اللهم إلا أن يكون ذكر أحمد خلطاً من النساخ أو وهماً من الكليني حيث إنه فيما يأتي اقتصر في روايته على سهل الآدمي .

الخامس أن ما اشتمل عليه الخبر من حكم الحدّ و حكم الدّية خلاف ما اشتهر بين الإماميّة و لم يعمل به الكليني نفسه حيث ذكره في النوادر - والنوادر ما لا يعمل بها - فقال في كتاب ديات كافيّه (باب نادر)<sup>(١)</sup> « عدة من أصحابنا ، عن سهل ، عن الحسن بن العباس الحريش ، عن أبي جعفر الثاني عليه السلام قال : قال أبو جعفر الأول عليه السلام لعبدالله ابن العباس أنشدك الله هل في حكم الله اختلاف - إلى قوله هذا حكم الله ، كما مرّ » .

ولم يروه الفقيه الذي تضمن بصحّة ما يرويه فيه ولم يعمل به إلا الشيخ في نهايته و تبعه تلميذه القاضي و ردّه الحلّي<sup>٤</sup> بكونه خرقاً للإجماع و قال : هذه الرواية مخالفة لأصول المذهب لأنّه لا خلاف بيننا أنّه يقتص من العضو الكامل للنقص .

والمختلف نقل الرواية مستنداً للشيخ و قال « في طريقه سهل » و ذهل عن كون

ابن حريش أضعف كما غفل عن طريق الخبر الآخر .

ومنها ما رواه في الروضة ح ٣٠٨ «عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن مقاتل بن سليمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام » سألته كم كان طول آدم عليه السلام حين هبط به إلى الأرض وكم كان طول حواء ؟ قال : وجدنا في كتاب علي عليه السلام أن الله تعالى لما أهبط آدم وزوجته حواء إلى الأرض كانت رجلاه بثنيتي الصفا ، ورأسه دون فوق السماء وإنه شك إلى الله تعالى ما يصيبه من حر الشمس ، فأوحى الله إلى جبرئيل إن آدم قد شكما يصيبه من حر الشمس فأغمزه غمزة وصير طوله سبعين ذراعاً بذراعه أغمز حواء فصير طولها خمسة وثلاثين ذراعاً بذراعتها .

**أقول :** إن الله الحكيم الذي أحسن كل شيء خلقه والرحمن الذي ما ترى في خلقه من تفاوت ، ولا ترى فيه من فطور ووقى كل دابة وطير مصلحه ووقاه مفاسده كيف يخلق خليفته في أرضه - الذي أكرمه بسجود ملائكته - ناقصاً كما قال في هذا الخبر مع أنه بعد غمزه وصيرورته سبعين ذراعاً بذراعه - ولا بد أن كل ذراع منه كان مقدار أذرع منا - كان المحذور باقياً لأنه كان لا يكتنه من الشمس بناء .

والراوي - وهو مقاتل - عاظمٌ بترى كما في رجال الشيوخ والبرقي فالخبر وضع منه ، ويحتمل صدور الخبر تقيّة حيث إن الأصل في المضمون العامة وإن بدّلوا شكايه آدم من حر الشمس بشكايه الملائكة من طول آدم و بشكايه آدم من قصره بعد غمزه مع غرائب آخر .

روى الطبري ، عن عطاء قال : لما أهبط الله آدم من الجنة كان رجلاه في الأرض ورأسه في السماء يسمع كلام أهل السماء ودعاءهم يأنس إليهم فهابته الملائكة حتى شكت إلى الله تعالى في دعائها وفي صلاتها ، فخضه إلى الأرض فلما فقد ما كان يسمع منهم استوحش حتى شك ذلك إلى الله في دعائه وفي صلاته فوجه إلى مكة فصار موضع قدمه قرية وخطوته مفازة حتى انتهى إلى مكة - الخبر .

و عن ابن عباس إن خطوه كان مسيرة ثلاثة أيام وإن كان رأسه ليبلغ السماء فاشتكت الملائكة نفسه فهزمه الرحمن همزة فتطأ مقدار أربعين سنة .

قلت : هل كانت الملائكة وحوشاً حتى تنفر من آدم ، أو لم تعلم أنه هو آدم الذي أمروا بالسجود له و أنبأهم بالأسماء التي كانوا لا يعلمونها ، ما هذه الأكاذيب الأعاجيب ؟ ١٩ .

ومن المضحك ما رواه الطبري في إسناده آخر عن ابن عباس : إن آدم حين هبط يمسح رأسه السماء فمن ثم صلع وأورث ولده الصلع - الخبر .  
وهنها ما في عيون المعجزات مسنداً عن سليم ، عن أبي نذ : رأيت السيد محمد أو قد قال لأمر المؤمنين عليه السلام ذات ليلة : إذا كان غد أقصد إلى جبال البقيع وقف على نشز من الأرض فإذا بزغت الشمس فسلم عليها فإن الله تعالى قد أمرها أن تجيبك بما فيك ، فلما كان من الغد خرج أمير المؤمنين عليه السلام معه أبو بكر وعمر وجماعة من المهاجرين والأنصار حتى وافى البقيع ووقف على نشز من الأرض ، فلما أطلعت قرنيها قال عليه السلام : « السلام عليك يا خلق الله الجديد المطيع له » فسمعوا دويماً من السماء و جوابه قائل يقول : « و عليك السلام يا أول يا آخر يا ظاهر يا باطن يا من هو بكل شيء عليم » .

فلما سمع أبو بكر وعمر والمهاجرون والأنصار كلام الشمس صعدوا ثم أفافوا بعد ساعات وقد انصرف أمير المؤمنين عليه السلام عن المكان فوافوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع الجماعة وقالوا : أنت تقول عليّ بشر مثلنا وقد خاطبته الشمس بما خاطب الباري نفسه ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : وما سمعتموه منها؟ فقالوا : سمعناها تقول : « السلام عليك يا أول » قال : صدقت هو أول من آمن بي ، فقالوا : سمعناها تقول : « يا آخر » قال : صدقت هو آخر الناس عهداً بي يغسلني ويكفني ويدخلني قبري ، فقالوا : سمعناها تقول : « يا ظاهر » قال : صدقت ظهر علمي كله له . فقالوا : سمعناها تقول : « يا باطن » قال : صدقت بطن سرّي كله له . قالوا : سمعناها تقول : « يا من هو بكل شيء عليم » قال : صدقت هو العالم بالحلل والحرام والفرائض والسنن وما شاكل ذلك ، فقاموا كلهم وقالوا : « لقد أوقفنا محمد في طخياء » <sup>(١)</sup> و خرجوا من باب المسجد .

(١) الطخياء من اللبالي : المظلمة .

أقول : هو من أخبار الفلاة الذين وضعوا أن صوت الرعد هو صوت علي عليه السلام في السماء . و هو من الأخبار التي دسها أصحاب المغيرة في كتب أصحاب الباقر عليه السلام أو أصحاب أبي الخطاب في كتب أصحاب الصادق عليه السلام ، وجعلوا لها أسانيد كما مر عن يونس بن عبد الرحمن عن الرضا عليه السلام .

ولو كان للخبر أصل لم لم يذكره عليه السلام يوم الشورى وقد كان عليه السلام عد منافقه ذلك اليوم لا تمام الحجة على الناس كما روى ذلك العامة والخاصة وما في الخبر على فرض صحته - من أظهرها ولو كان لصار أشهرها .

مع أن ما ذكره في معنى الظاهر والباطن غير صحيح فإنه على ما فسر علم النبي و سره هما الظاهر والباطن لا هو عليه السلام .

كما أن قوله « يا خلق الله الجديد » غلط فإن كل يوم تطلع فيه الشمس يوم جديد نقول في الدعاء « اللهم » وهذا يوم حادث جديد وهو علينا شاهد عتيق ، وأما نفس الشمس فليس خلقاً جديداً ولا يعلم بدء خالقها غير خالقها .

كما أن قوله « بما خاطب به الباري نفسه » أيضاً غلط فإن الله تعالى لم يخاطب نفسه بالأوّل والآخ ، والمظاهر والباطن ، والعليم بكل شيء بل وصف نفسه بهاوصفاً خبرياً : « هو الأوّل والآخ والمظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم » .

مع أنهم عليه السلام لم يكونوا يرضون أن يوصفوا بما وصف به الباري تعالى وإن كان وصفهم بمعنى آخر : وكانوا يتحاشون عن ذلك جداً لئلا يصير شبهة للناس ومستمسكاً للفلاة . وكان النبي صلى الله عليه وآله يقول لأمير المؤمنين عليه السلام : « لو لا أن تقول طوائف من امتي فيك ما قالت النصارى في عيسى بن مريم لقلت فيك مقالا لا تمر في طريق إلا أخذ الناس تراب ذلك الطريق تيمنا به » .

ومنها ما عن الخرائج مرفوعاً عن دعبل عن الرضا عليه السلام عن أبيه ، عن جده عليه السلام قال : كنت عند أبي الباقر عليه السلام إذ دخل عليه جماعة من الشيعة وفيهم جابر بن يزيد فقالوا : هل رضي أبوك علي عليه السلام بإمامة الأوّل والثاني قال : اللهم لا ، قالوا : فلم نكح من سبيهم خولة الحنفية إذا لم يرض بإمامتهم فقال عليه السلام : أمض يا جابر بن يزيد



إلى منزل جابر بن عبد الله الأنصاري فقل له : إن محمد بن علي يدعوك ، قال : فأتيته منزله و طرقت عليه الباب فناداني جابر بن عبد الله من داخل الدار : اصبر يا جابر بن يزيد قلت في نفسي من أين علم جابر الأنصاري أنني جابر بن يزيد ولا يعرف الدلائل إلا الأئمة من آل محمد والله لا سألتنه إذا خرج إلي ، فلما خرج قلت له : من أين علمت أنني جابر وأنتي على الباب وأنت داخل الدار ؟ قال : أخبرني مولاي الباقر عليه السلام البارحة أنك تسأله عن الحنفية في هذا اليوم وأنا أبعثه إليك يا جابر بكرة غد وأدعوك ، فقلت : صدقت ، قال : سر بنا فسرنا جميعاً حتى أتينا المسجد فلما بصر مولاي الباقر عليه السلام بنا ونظر إلينا قال للجماعة : قوموا إلى الشيخ فاسألوه حتى ينبتكم بما سمع و رأى ، فقالوا : يا جابر هل راض إمامك علي بن أبي طالب بإمامة من تقدم ؟ قال : اللهم لا ، قالوا : فلم نكح من سيهم إذ لم يرض بإمامتهم ؟

قال جابر : آه آه لقد ظننت أنني أموت ولا أسأل عن هذا إذ سألتهموني فاسمعوا وعوا ، حضرت السبي وقد أدخلت الحنفية فيمن أدخل ، فلما نظرت إلى جمع الناس عدلت إلى تربة النبي صلى الله عليه وآله فرنت رنة وزفرت زفرة وأعلنت بالبكاء والنحيب ، ثم نادى السلام عليك يا رسول الله صلى الله عليه وآله عليك وعلى أهل بيتك من بعدك ، هؤلاء أممك سبونا سبي الذنوب والدليلم والله ما كان لنا إليهم من ذنب إلا الميل إلى أهل بيتك ، فجعلت الحسنة سيئة والسيئة حسنة فسينا ، ثم انعطفت إلى الناس وقالت : لم سينتمونا وقد أقرنا بشهادة ألا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ؟ قالوا : منعتمونا الزكاة ، قالت : هبوا الرّجال منعوكم فما بال النسوان ؟ فسكت المتكلم كأنما ألقم حجراً ، ثم ذهب إليها طلحة و خالد يرميان في التزويج إليهما توين فقالت لست بعريانة فتكسوني ، قيل : إنهما يريدان أن يتزايذا عليك فأيتهما زاد على صاحبه أخذك من السبي ، قالت : هيات والله لا يكون ذلك أبداً ولا يملكني ولا يكون لي بيع إلا من يخبرني بالكلام الذي قلته ساعة خرجت من بطن أمي فسكت الناس ينظر بعضهم إلى بعض و ورد عليهم من ذلك الكلام ما أبهر عقولهم و أخرس ألسنتهم و بقي القوم في دهشة من أمرها ، فقال أبو بكر ما لكم ينظر بعضهم إلى بعض قال الزبير لقلها الذي سمعت قال أبو بكر ما هذا

الأمر الذي أحصر أفهامكم إنها جارية من سادات قومها ولم تكن لها عادة بما لقيت و رأت فلا شك أنها داخلها الفرع وتقول ما لا تحصيل له ، فقالت : رميت بكلامك غير مرمرى ، والله ما داخلني جزع ولا فزع ، والله ما قلت إلا حقاً ولا نطقت إلا فصلاً ولا بد أن يكون كذلك . وحق صاحب هذه البنية ما كذبت ، ثم سكنت وأخذ طلحة و خالد نوبيهما وهى قد جلست ناحية من القوم .

فدخل علي بن أبي طالب عليه السلام فذكروا له حالها فقال : هى صادقة فيما قالت ، وكانت حالتها وقصتها كيت وكيت فى حال ولادتها - وقال : إن كل ما تكلمت به فى حال خروجها من بطن أمها كذا وكذا ، وكل ذلك مكتوب على لوح معها ، فرمت باللوح إليهم لما سمعت كلامه عليه السلام فقرؤوها على ما حكى على بن أبي طالب عليه السلام لا يزيد حرفاً ولا ينقص ، فقال أبو بكر : خذها يا أبا الحسن بارك الله لك فيها ، فوئب سلمان و قال : والله ما لأحد ههنا منة على أمير المؤمنين بل لله المنة و لرسوله ولأمير المؤمنين عليه السلام والله ما أخذها إلا بمعجزه الباهر و علمه القاهر و فضله الذى يعجز عنه كل ذي فضل .

ثم قال المقداد : ما بال أقوام قد أوضح الله لهم الطريق للهداية فتركوه وأخذوا طريق العمى و ما من قوم إلا و تبين لهم فيه دلائل أمير المؤمنين .  
و قال أبو ذر : و أعجبا لمن يعاند الحق و مامن وقت إلا و ينظر إلى بيانه أبها الناس قد بين لكم فضل أهل الفضل ، ثم قال : يا فلان أئمن على أهل الحق بحقهم و هم بما فى يديك أحق و أولى .

و قال عمار : أناشدكم بالله أما سلمنا على أمير المؤمنين هذا على بن أبي طالب فى حياة رسول الله بأمر المؤمنين ، فزجره عمر عن الكلام فقام أبو بكر فبعث على عليه السلام خولة إلى بيت أسماء بنت عميس قال لها : خذي هذه المرأة و أكرمي مثواها فلم تزل خولة عند أسماء بنت عميس إلى أن قدم أخوها و تزوجها على بن أبي طالب عليه السلام فكان الدليل على علم أمير المؤمنين عليه السلام و فساد ما يورده القوم من سبهم أنه عليه السلام تزوجها نكاحاً فقالت الجماعة : يا جابر أنقذك الله من حر النار كما أنقذتنا من حرارة الشك

ورواه المنائب ( في باب إخباره عليه السلام بالمنيا ) قائلا وقيل للباقر عليه السلام : قدرضى أبوك باماتهما لما استحل من سبيهما فأشار إلى جابر الأنصاري فقال جابر : رأيت الحنفية - إلى أن قال - فجاء أمير المؤمنين عليه السلام وناداه يا خولة اسمعي الكلام وعي الخطاب لما كانت أمك حاملة بك وضربها الطلق واشتد بها الأمر نادت اللهم سلمني من هذا المولود سالماً ، فسبقت الدعوة لك بالنجاة ، فلما وضعتك ناديت من تحتها « لا إله إلا الله محمد رسول الله يا أماء لم تدعين عليّ و عما قليل سيملكني سيد يكون لي منه ولد ، فكتبت ذلك الكلام في لوح نحاس فدفنته في الموضع الذي سقطت فيه فلما كانت في الليلة التي قبضت أمك فيها اوصت إليك بذلك ، فلما كان وقت سبيك لم يكن لك همة إلا أخذ ذلك اللوح فأخذتيه وشددتيه على عضدك هاتي اللوح ، فأنا صاحب هذا اللوح و أنا أمير المؤمنين وأنا أبوذلك الغلام الميمون و اسمه محمد ، فدفعت اللوح إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقرأه عثمان لأبي بكر فوالله ما زاد على ما في اللوح حرفاً واحداً ولا نقص ، فقالوا : بأجمعهم صدق الله و رسوله إذ قال : « أنا مدينة العلم و عليّ بابها ، فقال أبو بكر : خذها - النج .

و نقله البحار عن الفضائل عن الحسين بن أحمد المدني عن الحسين بن عبدالله ، و البكري عن عبدالله بن هشام ، عن الكلبي ، عن ميمون بن مصعب المكي بمكة ، قال : كنا عند أبي العباس بن سابور المكي فأجرينا حديث أهل الردّة فذكرنا خولة الحنفية ونكاح أمير المؤمنين عليه السلام لها فقال : أخبرني عبدالله بن الحسين الحسيني قال : بلغني أن الباقر محمد بن علي عليه السلام كان جالساً ذات يوم إنجاءه رجلان فقالا : يا أبا جعفر ألسن القائل أن أمير المؤمنين عليه السلام لم يرض بامامة من تقدّمه ؟ فقال : بلى ، فقالا له : هذه الخولة نكحها من سبيهم ولم يخالفهم على أمرهم مذ حياتهم ؟ فقال الباقر عليه السلام : من فيكم يأتيني بجابر بن عبدالله - إلى أن قال - وقد سباني حنيفة مع مالك ابن نويرة من قبل خالد بن الوليد - إلى أن قال - فوثب إليها رجلان من المهاجرين أحدهما طلحة والآخر الزبير - إلى أن قال - قالت : لا يملكني ويأخذ رقبتني إلا من يخبرني بما رأيت أمي وهي حاملة بي - إلى أن قال - فقال عليه السلام : أخبرك و املكك

فقلت : من أنت أيتها المجتري دون أصحابه ؟ فقال : أنا علي بن أبي طالب ، فقال : لعلمك الرجل الذي نصبه لنا النبي ﷺ في صبيحة يوم الجمعة بغدير خم علماء للناس فقال : أنا ذلك الرجل قال : من أجلك نهينا ومن نحوك أئينا لأن رجالنا قالوا : لا نسلم صدقات أموالنا ولا طاعة نفوسنا إلا لمن نصبه محمد ﷺ فينا وفيكم علماء ، قال ﷺ : إن أجركم غير ضائع وإن الله يوفى كل نفس ما عملت من خير ، ثم قال : يا حنيفة ألم تحمل بك أمك في زمان فحط قد منعت السماء قطرها والأرضون نباتها وغارت العيون والأنهار حتى أن البهائم كانت ترد المرعى فلا تجد شيئاً وكانت أمك تقول لك : إنك حمل مشوم في زمان غير مبارك وكأنك تقولين يا أمي لا تطيرن بي فأنسى حمل مبارك إنشاء منشأ مباركاً صالحاً و يملكني سيد وأرزق منه ولداً يكون للحنيفة عزاً ، فقلت : صدقت ، فقال ﷺ : إنه كذلك وبه أخبرني ابن عمي النبي ﷺ فقال : ما العلامة التي بيني وبين أمي ؟ فقال : لما وضعتك كتبت كلامك والرؤيا في لوح من نحاس وأودعته عتبة الباب ، فلما كان بعد حولين عرضه عليك فأقررت به فلما كان بعد ست سنين عرضه عليك فأقررت به ، ثم جمعت بينك وبين اللوح وقالت لك : يا بنية إذا نزل بساحتكم سافك و ناهب لأموالكم و ساب لذراريكم و سبت في من سبي فخذى اللوح واجتهدي أن لا يملكك من الجماعة إلا من يخبرك بالرؤيا وبما في هذا اللوح ، فقلت : صدقت فأين هذا اللوح فقال : هو في عقيصتك فعند ذلك دفعت اللوح إليه ﷺ - الخبر - .

أقول : إن الواضع سمع أن بعض العرب قالوا لأبي بكر : « نقيم الصلاة ولا تؤتيك الزكاة » فحكم بارتدادهم وقتلهم وسباهم فزعم أن الحنيفة منهم ولم يعلم أنها من قوم مسيلمة الكذاب الذي ارتد في حياة النبي ﷺ و تنبىء و كتب إليه « نصف الأرض لي و نصفها لك وأنا شريكك في النبوة ولكن قريشاً لا ينصفون » وأتى بقرآن مضحك .

مع أن كونها من سبي أبي بكر قول ، وذهب المدائني إلى كونها من سبيه ﷺ في زمن النبي ﷺ فقال : « قالوا : بعث النبي ﷺ علياً ﷺ إلى اليمن فأصاب

خولة لبني زبيد وقد ارتدوا مع عمرو بن معديكرب ، وكانت زبيد سبتها من بني حنيفة في غارة لهم عليها فصارت في سهم علي عليه السلام فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : «إن ولدت منك غلاماً فسمه باسمي وكنه بكنتي» فولدت له بعد موت فاطمة عليها السلام محمداً فكناه أبا القاسم .

و ذهب البلاذري إلى كونها من سبي بني أسد في أيام أبي بكر لا من سبي أبي بكر فقال : «إن بني أسد أغارت على بني حنيفة في خلافة أبي بكر فسبوا خولة بنت جعفر وقدموا بها المدينة فباعوها من علي عليه السلام و بلغ قومها خبرها فقدموا المدينة على علي عليه السلام فعرفوها وأخبروه بموضعها منهم فأعتقها ومهرها وتزوجها فولدت له محمداً فكناه أبا القاسم .

و بالجملة كونها من سبي أبي بكر غير معلوم حتى يحتاج إلى موضوعاته العجيبة ومن المضحك اشتغال خبر الخرائج والمناقب على أنها تكلمت ساعة ولادتها فهل كانت هذه المرأة عيسى بن مريم ولم تكن لمريم التي نادتها الملائكة أن الله اصطفاها على نساء العالمين هذه المنزلة .

وخبر الفضائل وإن بدل تكلمها برؤيا أمها إلا أنه ليس أقل منهما حيث إنه اشتمل على أن أمها عرضت اللوح الذي كتبت فيه رؤياها عليها بعد حولين من ولادتها .

ومن الغريب اشتغال الأولين على بعثه عليه السلام لها عند أسماء بنت عميس حتى يجيء أخوها ولم يعلم أن بيت أسماء كان يومئذ بيت أبي بكر حيث إنها كانت زوجته . والذي احتمل قريباً أن الخبر من وضع الكيسانية الذين ادّعوا أن ابنها المهدي وأنه غائب وضعوه لأم إمامهم . كما أن الزيدية أيضاً وضعوا الخبر لأم إمامهم كما مر .

هذا وقلنا : إنه لم يعلم أن يكون شراء الحنفية هذه من سبي أيام أبي بكر ولكن التغلبيّة أم عمر بن علي و رقية بنت علي اتفق أهل التاريخ على أنه عليه السلام اشتراها من سبي أيام أبي بكر وليس على فرض ثبوته دليلاً على رضا عليه السلام بامامتهم

كما توهّم .

ومنها ما في المناقب في فصل زهد السجّاد عليه السلام عن الأصمعي قال : كنت أطوف حول الكعبة ليلة فاذا شابٌ طريف الشمائل وعليه نؤابتان وهو متعلق بأستار الكعبة - إلى أن قال - فاقتفيته فاذا هوزين العابدين عليهم السلام .

**أقول :** إن الأصمعي لم يكن متولداً في عصره عليه السلام فإنه مات - كما نقل تاريخ بغداد عن أبي العيناء - سنة «٢١٥» - قال : وبلغني أنه بلغ «٨٨» سنة و نقل قولاً في موته سنة «٢١٦» وقولاً في سنة «٢١٧» و السجّاد عليه السلام توفي سنة «٩٥» .



## ﴿الباب الثالث﴾

في الأدعية المحرقة والأدعية المقترية ، وفيه فصلان الأول :

### ﴿في الأدعية المحرقة﴾

فمنها ما في المصباحين « روى المعلّى بن خنيس عن الصادق عليه السلام قال : قل في رجب « اللهم إني أسألك صبر الشاكرين لك وعمل الخائفين منك و يقين العابدين لك اللهم أنت العليّ العظيم وأنا عبدك البائس الفقير ، أنت الغنيّ الحميد وأنا العبد الذليل .

ونقله الإقبال عن كتاب محمد بن عليّ الطرازي ، عن أبي الفرج القزويني ، عن محمد بن أحمد بن سنان ، عن جدّه ، عن يونس بن ظبيان قال : كنت عند مولاي أبي عبدالله عليه السلام إذ دخل علينا مولى بن خنيس في رجب فتذاكروا الدعاء فيه فقال المعلّى ياسيدي علمني دعاء يجمع كلّ ما أودعته الشيعة في كتبها ، فقال : قل يا معلّى - وذكر الدعاء مثل المصباحين - لكن فيه « وأنت الغنيّ الحميد » .

أقول : الظاهر وقوع التحريف بالتقديم والتأخير في فقرة « وأنا عبدك البائس الفقير » و فقرة « وأنا العبد الذليل » لأنّ كلّ فقرة مع أختها كالمصراعين لا بدّ أن يكون بينهما تناسب ، والمناسب للمعلّى العظيم « العبد الذليل » و « للغنيّ الحميد » البائس الفقير ، وقد عكس .

كما أنّ الظاهر أنّ الأصل في نقل الشيخ « أنت الغنيّ الحميد » نقل ابن طاووس « وأنت الغنيّ الحميد » لأنّ المقام مقام الوصل لا الفصل .

والظاهر أنّ التحريف الأوّل من الرواة قبل الشيخ حيث إنّ طريق ابن طاووس مثله ، وأمّا الثاني فمنه أو من نسّخ كتابه بشهادة نقل ابن طاووس له صحيحاً .

بل الظاهر أنّ قوله « صبر الشاكرين » و « وعمل الخائفين » أيضاً معرّف عن

موضعه أيضاً لأنَّ الصبر يأتي مقابل الشكر لأمضافاً إليه ، و الخائف يصبر على الطاعة و عن المعصية و في المصيبة ، و الشاكر يعمل لشكره بالإنفاق من ماله و الجِدُّ في عبادته و إنجاح أمر غيره .

ومنها ما في المصباحين بغير إسناد و في الإقبال عن الحجة عليه السلام أيضاً في رجب في دعاء « يا ذا المنن السابقة » و قدَّر فأحسن و صورَّ فأتقن ، فإنَّ الظاهر أيضاً وقوع تقديم و تأخير و أنَّ الأصل « و قدَّر فأتقن ، و صورَّ فأحسن » .  
و أما الثاني فقد قال تعالى في كلِّ من سورة « غافر » و سورة « التغابن » و صورَّ ركم فأحسن صوركم .

أما الأوَّل فلا تَه تعالى نسب إنَّتان الأُمور إلى تقديره فقال في سورة الأنعام « و جعل الليل سكناً و الشمس و القمر حساباً ذلك تقدير العزيز العليم » و في سورة فصلت « و جعل فيها رواسي من فوقها و بارك فيها و قدَّر فيها أقواتها في أربعة أيَّام سواء للسائلين . ثمَّ استوى إلى السماء و هي دخان فقال لها و للأرض ائتيا طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين . فقضاهنَّ سبع سموات و أوحى في كلِّ سماء أمرها و زيننا السماء الدنيا بمصابيح و حفظاً ذلك تقدير العزيز العليم » .

ومنها ما في المصباحين أيَّهاً يستحبُّ أن تدعو كلَّ يوم من أيَّام رجب بهذا الدعاء « يا من يملك حوائج السائلين - إلى أن قال - اللهمَّ و مواعيدك الصادقة ، و أياديك الفاضلة ، و رحمك الواسعة » .

و رواه الإقبال مثله مسنداً عن أمي حمزة الثمالي قال : سمعت عليَّ بن الحسين عليه السلام يدعو في الحجَّير في غرة رجب في سنة ابن الزبير فأنصتُ إليه و كان يقول - و ذكر الدعاء إلى أن قال السيد - : إنَّ جدَّه الطوسي ذكره في أدعية كلِّ يوم و هو عارف بطرق الروايات فيكون قد روى بطريق غير هذا .

أقول : يمكن أن يكون استناد الشيخ إلى هذا الطريق و ألفي خصوصية دعوته في الغرة .

قلت : فيحتمل إلغاء خصوصية الشهر أيضاً و يكون من أدعية السنة .



و لو تجمدنا على ظاهره فليقل بخصوصية مكانه أيضاً كزمانه فيكون من أدعية غرّة رجب في الحجر ( حجر إسماعيل ) .

وكيف كان فوجه تحريفه أنّ الظاهر زيادة العاطف في قوله : « اللهم ومواعيدك » لأنّه فقرة أوّليّة .

هذا و أمّا تعريف الخبر في الفقرات الثلاثة فلا فائدة القصر أي تنحصر المواعيد الصادقة والأيادي الفاضلة والرحمة الواسعة في مواعيدك وأياديك ورحمتك .

فإن قيل : لعلّ الواو في « ومواعيدك » للقسم و ليست بزايدة ، قلت : يأباه الفاء في قوله « فأسألك - الخ » .

وكذلك قوله في دعائه الآخر « اللهم إنّي أسألك بالمولودين في رجب محمد بن عليّ الثاني » لا يخلو من تحريف لأنّ الكلينيّ والشيخين والمسعودي في إنباته وابن الحشّاب و محمد بن طلحة متفقون على كون ولادته عليه السلام في شهر رمضان وإنّما تفرّد ابن عيّاش الذي هو الأصل في رواية الدعاء على كونها في رجب وابن عيّاش ضعيف بل قالوا : خلط في آخر عمره ، فلا يبعد أن يكون الأصل في الدعاء « محمد بن عليّ الأوّل » .

فذهب إلى كون ولادته في رجب المفيد في مسارّه <sup>(١)</sup> و ذهب إليه تاريخ الغفاري لكن عليه لا يصحّ أيضاً قوله « وابنه عليّ بن محمد المنتخب » وإن كان القول بولادة الهادي عليه السلام في رجب أشهر من كونها في غيره كما حققناه في كتابنا في جوامع أحوال المعصومين عليهم السلام .

ومنها ما نقله الإقبال عن ابن خالويه قال : مناجاة أمير المؤمنين والأئمّة من ولده عليه السلام كانوا يدعون بها في شهر شعبان « اللهم صلّ على محمد و آل محمد واسمع دعائي إذا دعوتك - الخ » .

وفيه فقرات :

الاولى « و ما أريد أن أبدىء ، به من منطقي و أتفوّّه به من طلبتي » فالظاهر

(١) يعنى كتابه المعروف بمسار الشيعة .

كون «ابدئ» محرف «أبدء» في مقابل «وأنفوء» قال الجوهري «البداهة أوّل جري الفرس، وبدءه بأمر إذا استقبله». وأما الإبداء فلا مناسبة له هنا فإنه يستعمل في مقابل الإعادة، قال تعالى: «وما يبدئ وما يعيد» أي ما يتكلم بيائدة ولاعائدة.

الثانية «إلهي لم أسلط على حسن ظني قنوط الإياس، ولا انقطع رجائي من جميل كرمك» فالظاهر أن الأصل في «ولا انقطع» «ولم أقطع» حتى يناسب مع قوله: «لم أسلط».

الثالثة «إلهي إن حطتني الذنوب من مكارم لطفك فقد نبهني اليقين إلى كرم عطفك» فإن الظاهر أن «نبهني» محرف «نوهني» فإنه لا مناسبة بين الحطّ والتنبيه فالتنبيه يجيء في مقابل الإيانة كما في قوله بعد «إلهي إن أنامتني الغفلة عن الاستعداد للقائك فقد نبهتني المعرفة بكرم آلائك». وإذما المناسبة بين التنويه - وهو الرّفْع - والحطّ - وهو الخفض -.

و أيضاً نبّه لايتعدّى بالى بل «نوّه» فلا يقال: «نبّه إلى الشيء» بل «على الشيء».

الرابعة «يا قريباً لا يبعد عن المفترّ به» فلا يصحّ معناه فإنّ ذوى الأديان الفاسدة كلّهم مفترّون به تعالى ويدّعون قربه منهم مع أنّه في غاية البعد عنهم، فأما يكون «المفترّ به» محرف «المعترّ به» إى المنتسب إليه أو «المجترّ له» أي من يتعرّض لمعرفه.

### «تنبيه»

اقتصر المصباح في قراءة دعاء كميل من أدعية ليلة النصف من شعبان على قراءته في السجدة فقال: «دعاء آخر وهو دعاء الخضر روي أن كميل بن زياد النخعي رأى أمير المؤمنين عليه السلام ساجداً يدعو بهذا الدعاء في ليلة النصف من شعبان».

وزاد الإقبال رواية مطلقة فقال - بعد نقل كلام الشيخ - : «و وجدت في رواية أخرى ما هذا لفظها قال كميل: كنت جالساً مع أمير المؤمنين عليه السلام في مسجد البصر فومعه جماعة من أصحابه فقال بعضهم ما معنى قوله تعالى «فيها يفرق كل» أمر حكيم» قال عليه السلام

هي ليلة النصف من شعبان والذي نفس عليّ بيده إنه ما من عبد إلا وجميع ما يجري عليه من خير وشرٍّ مقسوم له في ليلة النصف من شعبان إلى آخر السنة في مثل تلك الليلة المقبلة وما من عبد يحميها ويدعو بدعاء الخضر إلا أُجيب له ، فلما انصرف طرفته ليلاً فقال : ما جاء بك ؟ قلت : دعاء الخضر ، فقال : إجلس يا كميل إذا حفظت هذا الدعاء فادع به كل ليلة جمعة أو في شهر مرة أو في السنة مرة أو في عمرك مرة تكف وتنصر وترزق ولن تعدم المغفرة - الخبر .

و ظاهره أن ليلة النصف من شعبان هي ليلة القدر لأن تقدير الأمور في تلك الليلة وهو خلاف إجماع الإمامية .

و كيف كان فكما أن هذين الخبرين مختلفان بالتقييد والاطلاق في هذا الدعاء كذلك المناجاة الخمسة عشر فالعالمية نقلها مطلقة في صحيحته الثانية ، وفي البحار قسمها على أيام الأسبوع في أسبوعين مبتدء من الجمعة ، وجعل الخامسة عشر ليلة الجمعة .

ولم يذكر أحدهما سنداً لها وإنما قال الثاني : وجدت مرويّة عنه عليه السلام في بعض كتب الأصحاب .

ومنها ما في الإقبال مسنداً عن الباقر عليه السلام قال : إن الله تعالى أوحى إلى عيسى عليه السلام خمس دعوات جاء بها جبرئيل في أيام العشر يعني من ذي الحجة - إلى أن قال - والخامسة « حسبي الله وكفى سمع الله لمن دعا ليس وراء الله منتهى أشهد الله بما دعا وأنه برىء ممن تبرء - الخ » .

أقول : الظاهر أن قوله : « وإنه برىء » محرف (وإنني برىء) فإنه لا معنى لأن يقال : « إن الله برىء ممن تبرء منه » لأنه من قبيل إثبات الشيء لنفسه و توضيح للواضح .

وأما ما عن بعض النسخ « وإنه يرى ولا يرى » من « الرؤية » لا « البراءة » فهو وإن كان في نفسه ذا معنى صحيح إلا أنه لا تناسب بينه وبين فقرة قبله .  
وأما قوله « أشهد الله بما دعا » فالظاهر أن الأصل « بمادعا إليه » وحذف الظرف

لرعاية الفاصلة كقوله تعالى «وما قلّ» لأنّه تحريف .

ومنها ما في المصباح في ذيل زيارة عاشوراء في دعاء صفوان «انصرفت يا سيدي يا أمير المؤمنين و مولاي و أنت يا أبا عبدالله ياسيدي وسلامي عليكما متصل» .

**أقول :** الظاهر أن قوله : « وأنت» بلفظ الضمير محرف «وأنت» بلفظ الماضي المتكلم من «الأوب» فيكون مرادفاً لقوله «انصرفت» الذي قبل كما نقل عن نسخة فإنه يصير المعنى على لفظ الضمير «انصرفت أنا وأنت يا أبا عبدالله» ولا محصل له .

وفي النسخ في آخر اللعنية «وتابعت على قتله» بالموحّد نحو الصحيح «وتابعت» بالمشناة قال في أوهام الخواص : «إنّ الأوّل مخصوص بالخير والثاني بالشر» - وفي الصحاح التابع التهافت في الشرّ و اللجاج .

كما أن في النسخ بعد السلامية «اللهم» خصّ أنت أوّل ظالم باللعن منّي وأبده به أوّلاً، وعدة أوهام الخواص «أوّلاً» أيضاً وهماً وقال والصواب «وأبده به أوّل» بالضم كما قال معن بن اوس :

لعمري ما أدري و أنتي لأوجل على أينما تغدو المنية أوّل  
و أمّا قوله في زيارة ابن سنان في يوم عاشوراء أيضاً «اللهم» وصلّ أوّلاً و آخرأً  
فيمكن أن يستصح «أوّلاً» بالازدواج مع «آخرأً» وإلا ففي الصحاح تقول «أبده بهذا أوّل» بالضم كقولك «فعلته قبل» .

هذا وقد وقع في أصل خبر زيارة عاشوراء في سنده و شرحه تصحيف و خلط أو هام ففي كامل ابن قولويه «حكيم بن داود وغيره» عن محمد بن موسى الهمداني ، عن محمد ابن خالد الطيالسي ، عن سيف بن هميرة ، وصالح بن عقبة معاً ، عن علقمة بن محمد الحضرمي و محمد بن إسماعيل ، عن صالح بن عقبة ، عن مالك الجهني ، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال : من زار الحسين عليه السلام يوم عاشوراء حتى يظلّ عنده باكياً لقي الله عزّ و جلّ يوم القيامة بثواب ألفي ألف حجة وألفي ألف عمرة ، وألفي ألف غزوة ، و ثواب كلّ حجة وعمرة و غزوة كثواب من حجّ و اعتمر وغزا مع النبي صلى الله عليه وآله ومع الأئمة عليهم السلام .

قال : قلت : جعلت فداك فما لمن كان في بُعد البلاد وأفا صيها ولم يمكنه المضير

إليه في ذلك اليوم؟ قال: إذا كان ذلك اليوم برز إلى الصحراء أو صعد سطحا مرتفعاً في داره وأومأ إليه بالسلام واجتهد على قاتله بالدعاء وصلى بعده ركعتين يفعل ذلك في صدر النهار قبل الزوال ثم ليندب الحسين عليه السلام ويبكيه ويأمر من في داره بالبكاء عليه و يقيم في داره مصيبته باظهار الجزع عليه ويتلاقون بالبكاء بعضهم بعضاً في البيوت ويعز بعضهم بعضاً بمصاب الحسين عليه السلام فأناضامن لهم إذا فعلوا ذلك على الله تعالى جميع هذا الثواب - إلى أن قال - قلت: فكيف يعزّي بعضهم بعضاً؟ قال: يقولون: «عظم الله أجورنا بمصابنا بالحسين عليه السلام وجعلنا وإيتاكم من الطالبين بثاره مع وليه الإمام المهدي من آل محمد عليه السلام، فإن استطعت أن لا تنتشر يومك في حاجة فافعل فإنه يوم نحس لا تقضى فيه حاجة مؤمن وإن قضيت لم يبارك له فيها ولم ير رشداً ولا تدّخرن لمنزلك شيئاً فإنه من ادّخر لمنزله شيئاً في ذلك اليوم لم يبارك له في ما يدّخره ولا يبارك له في أهله فمن فعل ذلك كتب له ثواب ألف ألف حجة، وألف ألف عمرة، وألف ألف غزوة كلها مع النبي صلى الله عليه وآله و كان له ثواب مصيبة كل نبي و رسول و صدّيق و شهيد مات أو قتل منذ خلق الله الدنيا إلى أن تفرم الساعة .

وقال الشيخ في المصباحين: روى محمد بن إسماعيل بن بزيع، عن صالح بن عقبة عن أبيه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: من زار الحسين عليه السلام - الخ مثله إلا أنه قال في صدره: « بثواب ألفي حجة وألفي عمرة وألفي غزوة » لا كما في الكامل « بثواب ألفي ألف حجة وألفي ألف عمرة وألفي ألف غزوة » - وقال في ذيله « كتب لهم أجر ثواب ألف حجة وألف عمرة وألف غزوة » لا كما في الكامل « ألف ألف حجة وألف ألف عمرة وألف ألف غزوة » - وفيه اختلافات آخر سيرة .

وتوهم المجلسي فقال في البحار - بعد نقله عن الكامل - : « ورواه المصباح مثله ، وكيف كان فأحدهما تصحيف والظاهر تحريف الكامل فإنّ الشيخ متأخّر فلا بدّ أنّه رأى الكامل ورآه وهماً . ولأنّه ذكر ذلك في كتابين ، ولأنّ رواية كتب الشيخ وتداولها أكثر من كتب ابن قولويه ، ولأنّ ما فيه أقلّ غرابة . ثم إنّ « محمد بن إسماعيل » في سند « الكامل » معطوف على « محمد بن خالد ،

بقريئة الطبقة فإنَّ كلاً منهما عدَّ من أصحاب الكامل عليه السلام وحينئذ فمحمَّد بن موسى روى تارة ، عن محمد بن خالد ، عن سيف ، و صالح معاً ، عن علقمة ، عن الباقر عليه السلام و أخرى عن محمد بن إسماعيل ، عن صالح فقط عن مالك الجهني عن الباقر عليه السلام .

و توهَّم المجلسيُّ أنَّ « محمد بن إسماعيل » عطف على « علقمة » فقال في تحفته و زاد معاده : « إنَّ سيفاً و صالحاً روى كلاهما عن محمد بن إسماعيل و علقمة و روى محمد ابن إسماعيل و علقمة كلاهما عن مالك عن الباقر عليه السلام .

و يلزم على ما ذكر أن يكون « صالح بن عقبة » روى بتوسط « علقمة » و محمد ابن إسماعيل » عن نفسه ، و هو غير معقول فلجئ إلى إسقاط « صالح » . وكيف جعل « صالحاً » راوياً عن « محمد بن إسماعيل » و قد صرَّح الشيخ و النجاشيُّ برواية محمد ، عن صالح .

و كيف جعل مالكاً بين « علقمة » و الباقر عليه السلام مع أنَّه بنفسه من أصحاب الباقر عليه السلام - و في ذيل الخبر « قال علقمة فقلت لأبي جعفر عليه السلام ، و في خبر دعاء الرِّبَّارة إنَّ سيفاً قال لصفوان « إنَّ علقمة لم يأتمنا بهذا عن أبي جعفر عليه السلام » . هذا و أمَّا إنَّ إسنادي الكامل و إسناد المصباحين كلاً منهما صحيح أو أحدهما نصحيح فالظاهر الثاني ، و يمكن تصحيح اسناد الشيخ بأنَّ في الخبر « فقلت جعلت فداك » ، « قال قلت » و لو كن ما في الكامل صحيحاً لكنَّ « فقلنا جعلنا فداك » ، « قالنا » .

كما أنَّه يمكن ترجيح ما في « الكامل » بأنَّ بعد ما تقدَّم نقله « قال صالح بن عقبة و سيف بن عميرة قال علقمة بن محمد الحضرميُّ فقلت لأبي جعفر عليه السلام : علّمني دعاء أدعوه به في ذلك اليوم إذا أنا زرتك من قريب و دعاء أدعوه به إذا لم أزره من قريب و أوامرت إليه من بعد البلاد و من داري قال : فقال : يا علقمة إذا أتت صليت الرّكعتين بعد أن تؤمِّي إليه بالسلام و قلت عند الإيماء إليّ بعد الرّكعتين هذا القول فإنَّك إذا قلت ذلك فقد دعوت بما يدعوه به من زاره من الملائكة و كتب الله لك بها ألف حسنة ، و معانك ألف ألف سيئة ، و رفع لك مائة ألف ألف درجة ، و كنت كمن استشهد مع

الحسين عليه السلام حتى تشاركهم في درجاتهم لانعرف إلا في الشهداء الذين استشهدوا معه و كتب لك ثواب كل نبي و رسول ، و زيارة كل من زار الحسين عليه السلام منذ يوم قتل عليه السلام تقول : « السلام عليك - الخ » .

وقال الشيخ في كتابيه - بعد ما تقدم - مثله إلا أنه قال بدل قوله : « و قلت عند الإيماء - الخ » .

« فقل عند الإيماء إليه بعد التكبير هذا القول » .

و قال بدل قوله : « ألف ألف حسنة - إلى - ألف ألف درجة » : « و كتب الله لك مائة ألف ألف درجة » .

و قال بدل قوله : « و كتب لك ثواب كل نبي و رسول » : « و كتب لك ثواب زيارة كل نبي و رسول » .

و هو الصحيح فلا يعقل أن يكون غير النبي في درجة النبي ولو أدنى النبي فكيف جميعهم .

و توهم المجلسي هنا أيضاً فقال في البحار - بعد نقل ما في الكامل - : « إن المصباح مثله » .

إلا أنه يمكن أن يقال : إن ذلك ليس بدليل على صحة إسناد « الكامل » لعدم لزوم أن يكون قول الشيخ : « قال صالح بن عقبة - الخ » بعد قوله : « إلى أن تقوم الساعة » جزء ذلك الخبر ، فيستلزم كون صدر سنده ما في الكامل لا مكان أن يكون قوله ذاك خبراً آخر اقتطعه الشيخ .

و كيف كان ففي ألفاظ الزيارة أيضاً بينهما اختلاف . و منها أن في الكامل « اللهم إن هذا يوم تنزل فيه اللعنة على آل زياد و آل أمية و ابن آكلة الأكباد اللعين ابن اللعين » . و في المصباحين « اللهم إن هذا يوم تبركت به بنو أمية و ابن آكلة الأكباد » . و في الكامل بعد مائة سلام « ثم تقول مرة » ، « اللهم خص أوّل ظالم ظلم آل نبيك باللعن . ثم العن أعداء آل محمد من الأوّلين و الآخرين ، اللهم العن يزيد و أباه و العن عبيد الله بن زياد و آل مروان و بني أمية قاطبة إلى يوم القيامة » .

و في المصباحين « ثم تقول » : « اللهم خص أنت أول ظالم باللعن مني و أبدء به أولاً ، ثم العن الثاني والثالث والرابع اللهم العن يزيد بن معاوية خامساً . و تحقيق أن التحريف في أيتهما هنا غير معلوم ، و كيف كان فالخبر ضعيف السند بمحمد بن موسى الهمداني فقد ضعفه ابن الوليد و ابن بابويه و ابن نوح و ابن الغضائري والنجاشي ، و نسب وضع كتب خالد بن عبد الله و زيد الزرّاد و زيد النرسي إليه .

و الشيخ و إن لم يذكر في مصباحه إسناده إلى سيف و صالح إلا أن الظاهر أن طريقه إليهما ما في الكامل مع اشتماله على شرح منكر من كتابة زيارة كل من زار الحسين (عليه السلام) منذ يوم قتل (عليه السلام) له فاتفق الكامل والمصباح عليه فإنه يستلزم تفضيل الشيء على نفسه . و من كون الزائر بهذه الزيارة كمن استشهد معه (عليه السلام) حتى يشاركهم في درجاتهم لا يعرف إلا في الشهداء الذين استشهدوا معه (عليه السلام) ، ولا سيما إن قرأها كل يوم ، ففي الكامل بعد الزيارة « قال : يا علقمة إن استطعت أن تزوره في كل يوم بهذه الزيارة فافعل فلك ثواب جميع ذلك » .

و في المصباحين « قال علقمة : قال أبو جعفر (عليه السلام) : إن استطعت أن تزوره في كل يوم بهذه الزيارة فافعل ولك ثواب جميع ذلك » .

فيلزم أن يكون أفضل منهم بعدد أيامه التي يقرأها فيها .

إلا أنه يمكن تصحيح نفس الزيارة بأن فيه خبراً آخر وليس فيه شرح منكر فرواها صفوان عن الصادق (عليه السلام) كما رواها علقمة عن الباقر (عليه السلام) إلا أن علقمة روى أن الباقر (عليه السلام) أمر بقراءتها يوم عاشوراء في الحائر وفي بلاد أخرى ، و أجاز قراءتها كل يوم . و صفوان روى أن الصادق (عليه السلام) قرأها في حرم أمير المؤمنين (عليه السلام) وأجازها في باقي الأمكنة ، كما أنه مطلق من حيث الأزمنة .

و زاد فيه بعد الزيارة دعاء - ففي المصباح الكبير - بعد ما تقدّم : و روى محمد

ابن خالد الطيالسي ، عن سيف بن عميرة قال : خرجت مع صفوان بن مهران الجمال و جماعة من أصحابنا إلى الغري بعد ما خرج أبو عبد الله (عليه السلام) فسرنا من الحيرة إلى



المدينة ، فلما فرغنا من الزيارة صرف صفوان وجهه إلى ناحية أبي عبد الله عليه السلام قال لنا : تزورون الحسين عليه السلام من هذا المكان من عند رأس أمير المؤمنين عليه السلام من ههنا أوماً إليه أبو عبد الله عليه السلام وأنا معه قال : فدعا صفوان بالزيارة التي رواها علقمة بن محمد الحضرمي عن أبي جعفر عليه السلام في يوم عاشوراء ، ثم صلى ركعتين عند رأس أمير المؤمنين عليه السلام وودع في دبرهما أمير المؤمنين عليه السلام وأوماً إلى الحسين عليه السلام بالسلام منصرفاً بوجهه نحوه . وكان فيما دعا في دبرهما « يا الله يا الله يا الله » - إلى أن قال بعد الدعاء - قال سيف بن عميرة فسألت صفوان ، فقلت له : إن علقمة بن محمد الحضرمي لم يأتنا بهذا عن أبي جعفر عليه السلام إنما أتانا بدعاء الزيارة ، فقال صفوان : وردت مع سيدي أمير عبد الله عليه السلام إلى هذا المكان ففعل مثل الذي فعلناه في زيارتنا و دعا بهذا الدعاء عند الوداع بعد أن صلى كما صلينا وودع كما ودعنا .

ثم قال لي صفوان : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : تعاهد هذه الزيارة و ادع بهذا الدعاء ، و زر به فإنني ضامن على الله تعالى لكل من زار بهذه الزيارة و دعا بهذا الدعاء من قريب أو بعيد أن زيارته مقبولة ، وسعيه مشكور ، وسلامه واصل غير محجوب و حاجته مقضية من الله بالتمام بلطف ولا يخيبه يا صفوان .

و طريق الشيخ في الفهرست إلى الطيالسي صحيح و ترى ليس فيه شرح يستنكر أصلاً . و خبر علقمة في قوله : « إذا أنت صليت الركعتين - الخ » فيه إجمال حتى احتمل المجلسي فيه ستة أوجه إلا أنه لا وجه لها فخير صفوان يرفع الإجمال .

ثم ظاهره أن الزيارة زيارة قضاء حاجة لقوله في آخر الخبر « قال لي أبو عبد الله عليه السلام : يا صفوان إذا حدث لك حاجة فزر بهذه الزيارة من حيث كنت و ادع بهذا الدعاء معو سل ربك حاجتك تأتاك من الله والله غير مخلف وعده رسله » .

هذا والمصباحان كالكمال تضمناً تكرار الفصلين « اللعن » و « السلام » مائة مائة و لكن عن مصباح ابن طاووس « إنه لم يكن الفصلان في المصباح الكبير » وهو غريب .  
ذا و من الغريب أن ابن طاووس لم ينقل هذه الزيارة في إقباله مع أنه يذكر كل ما ذكره الشيخ في مصباحه و يزيد عليه إن وجد .

فان قيل: لعلَّ عدم ذكره لأنَّ موضوع كتابه أعمال السنة والزَّيَّارة غير مختصة بيوم عاشوراء .

قلت : أصل ورودها في ذلك اليوم وإنما رخص فيها في باقي الأيام فاللَّزم ذكرها في عمل ذاك اليوم .

و من الغريب أنَّه قال في إقباله « فصل في ما نذكره من زيارة الشهداء في يوم عاشوراء ورويناها بإسنادنا إلى جدِّي أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسيَّ قال : حدثنا الشيخ أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبيد الله قال : حدثني الشيخ الصالح أبو منصور عبد المنعم بن النعمان البغداديُّ قال : خرج من الناحية سنة اثنتين وخمسين ومائتين على يد الشيخ محمد بن غالب الإصفهانيِّ حين وفاة أبي (ره) و كنت حدث السنَّ و كتبت أستاذن في زيارة أبي عبد الله عليه السلام و زيارة الشهداء رضوان الله عليهم فقف عند رجلي الحسين عليه السلام - و هو قبر عليِّ بن الحسين عليه السلام - فاستقبل القبلة بوجهك فإنَّ هناك حومة الشهداء وأمر وأمر إلى عليِّ بن الحسين عليه السلام وقل : « السلام عليك يا أولَّ قتيل من نسل خير سليل - الخ » مع أنَّه ليس في شرحها اسم من يوم عاشوراء وإن نقل أنَّ المفيد والمرضى أورداها في مزاريهما في زيارات عاشوراء .

ثم استشكل في الخبر بأنَّ الظاهر من « الناحية » ناحية الحجة عليه السلام ولم يكن عليه السلام ولد سنة اثنتين وخمسين فإنَّ مولده عليه السلام كان في سنة ثنتين وخمسين . ووجهه بكون « الخمسين » محرف « الستين » أو كون المراد من الناحية ناحية العسكري عليه السلام .

هذا و تضمنت هذه الزَّيَّارة أنَّ في زيارة الشهداء تستقبل القبلة بوجهك فلا بدَّ أنَّهُم يستدبرون وهكذا تعارفت زيارتهم ولكن روى ابن قولويه في كامله في خبر الحسن ابن عبيدة عن الصادق عليه السلام قال : ثمَّ تقوم قائماً فتستقبل القبور قبور الشهداء فتقول : « السلام عليكم - الخبر » .

و في خبر سعدان بن مسلم عن بعض أصحابنا عنه عليه السلام « ثمَّ تستقبل القبور قبور الشهداء فتقول - الخبر » .

وفي خبر أبي حمزة الطويل « ثم تخرج من السقيفة و قمت بحذاء قبور الشهداء و تؤمى إليهم جميعاً و تقول : « السلام عليكم - الخبر و بمضمونه عبر الشيخ في مصباحه فقال في الكبير - بعد ذكر زيارة علي بن الحسين عليه السلام : « ثم أخرج من الباب الذي عند جللي علي بن الحسين عليه السلام ثم توجه إلى الشهداء و قل - الخ ، و كذلك في الصغير إلا أنه قال : « توجه هناك إلى الشهداء و زهم و قل - الخ ، .

و يمكن فهمه أيضاً مما رواه الكامل والكافي عن الحسين بن نويرة بن أبي فاختة فيه « ثم تقوم فتؤمى بيدك و تقول : السلام عليكم - إلى أن قال - ثم تدور فتجعل قبر أبي عبد الله عليه السلام بين يديك أماماً - الخبر . فإن الدور لاستقبال قبره عليه السلام يستلزم ذلك والجمع مشكل والترجيح للاكثر رواية .

هذا ، و قد اختلف المصباح والإقبال في نقل زيارة عبد الله بن سنان المختصة بعاشوراء ففي المصباح - بعد ذكر أربع ركعات - « ثم تسلم وتحول وجهك نحو قبر الحسين عليه السلام - إلى أن قال - و تلعن قاتليه وتبرء من أفعالهم ، .

و في الإقبال « تلعن قاتله ألف مرة » - وذكر ثواباً مخصوصاً فيه - و في المصباح تسعى من الموضع الذي أنت فيه إن كان صحراء أو فضاء أو أي شيء كان خطوات تقول في ذلك : إنا لله و إنا إليه راجعون رضي بقضاء الله و تسليماً لأمره ، و ليكن عليك في ذلك الكتابة ، . و في الإقبال « تقول ذلك سبع مرات » .

كما أن المصباح أطلق قول : « اللهم عذب الفجرة - إلى - أو رضي بفعلهم لعناً كثيراً ، . والإقبال قال « تقول ذلك سبعين مرة » .

وفي المصباح - بعد ذكر السجدة - ثم ارفع رأسك إلى السماء و قل : « أعوذ بك أن أكون من الكافرين لا يرجون أيامك فأعذني يا إلهي برحمتك من ذلك » .

وفي الإقبال : ثم ارفع رأسك إلى السماء - لم يذكر دعاء - والتحريف بالسقط من ذاك في موضع و من هذا في موضع لا يخفى - وفيهما اختلافات أخر في ألفاظ الدعاء يسيرة .



ومنها دعاء الصباح نقله سيد بن الباقي في اختياره من مصباح الشيخ ، والبحار عن بعض الكتب ، عن يحيى بن قاسم العلوي ، عن خط أمير المؤمنين عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله بالقلم الكوفي المؤرخ بأخريهار الخميس حادي عشر شهر ذي الحجة سنة خمس وعشرين من الهجرة - ونقل العلوي في « ٢٧ » من ذي القعدة سنة « ٧٣٤ » .

وفيه فقرات الأولى « وأغرس اللهم بعظمتك في شرب جنائي بنابيع الخشوع » ووجه تحريفها أنه لا معنى لنسبة الفرس إلى الينبوع . والصواب ما عن بعض النسخ « واغزر » بالزاي ثم الراء - وفي اللسان « بشر غزيرة » كثيرة الماء ، وكذلك عين الماء والغزارة الكثرة .

وأما « غرز » بالراء ثم الزاي فبمعنى القلة وهو عكس المراد ويحيى بمعنيين آخرين يقال : « غرزت الشيء بالابرة » ، و« غرزت الجراة بذنبها في الأرض تغريزاً » ولا ربط لهما بالمقام لا لفظاً ولا معنى ؛ أما معنى فمعلوم ، وأما لفظاً فلا أن الأول مفعولين متعدّين إلى الأول بالنفس وإلى الثاني بالباء ، والثاني من باب التفعيل ولا ينطبقان على ما في الفقرة .

ومما ذكرنا يظهر لك ما في احتمال المجلسي العكس فقال : الكلمة إما بتقديم المهملة من « غرزت الجراة » أو « غرزت الشيء بالابرة » ، وإما بتقديم المعجمة من باب الأفعال كما في بعض النسخ - الخ « فإن » الثاني معين .

وظاهره أن عدم كونه بالسین أمر مفروغ عنه ، وقال وجد نسخة قراءة كمال الدين درويش محمد الإصبهاني جد أبيه من قبل أمه على الكركي .

كما أن قوله « بعظمتك » محرف « لعظمتك » فإنه يطلب العبد من الرب أن يكثر ماء ينبوع الخشوع في شرب قلبه لعظمته تعالى لا بعظمته .

الثانية « وأدب اللهم نزع الخرق مني بأزمة القنوع » ووجه تحريفها أنه لا معنى لتأديب نزع الخرق - والخرق ضد الرفق - بزماء القنوع سواء كان القنوع بمعنى سؤال الناس والتذلل في المسئلة كما في قول الشماخ :

مفاقره أعف من القنوع

لمال المرء يصلحه فيغني

وقول عدي بن زيد :

و لم أحرم المضطر إن جاء قانعا

و ما خفتُ ذا عهد وأُبت بعده

أو بمعنى الرأضي كما في قول الشاعر :

و لكنني أعزني القنوع

وقالوا قدزُهِيتَ فقلتُ كلاً

و قول لبيد :

و منهم شقي بالمعيشة قانع

فمنهم سعيد آخذٌ بنصيبه

بل المناسب له زمام الرُفُق كما أن المناسب لمقابلة القنوع - بمعنى الرضا -

الحرم و حينئذ فإما أن يكون « الخرق » محرق « الحرص » و هما قريبان خطأ ،

و إما أن يكون « القنوع » بالنون محرق « القبوع » بالباء من « قبع القنفذ قبوعاً » إذا

أدخل رأسه في جلده .

كما أن « تزق » من « تزق الفرير » إذا ترا ، و لذا أسند التأديب إليه فيكون

« القبوع » رفقاً في المعنى ، والأول أولى .

الثالثة « فواهاً لها لما سؤلت لها ظنونها و منها » . و وجه تحريفها أنه لا ربط

لكلمة « واهاً » هنا لأن المراد ذم النفس والدعاء عليها كما في قوله بعد « و تباً لها

لجرأتها على سيدها و مولاه » - و « واهاً » بالعكس من ذلك قال الجوهري : إذا تعجبت

من طيب الشيء قلت : واهاً له ما أطيبه قال أبو النجم :

يا ليت عيناها لنا وفاها

واها لربائهم واهاً واهاً

بشمن نرضى به أباه

وفي أمثال الميداني يحكي أن معاوية لما بلغه موت الأشتر قال : « واهاً ما أبردها

على الفؤاد » و قال : ( واهاً ) كلمة يقولها المسرور .

و في خبر « من ابتلى فصر فواهاً واهاً » . و في آخر « ما أنكرتم من زمانكم

فبما غيرتم من أعمالكم إن يكن خيراً فواهاً واهاً . و إن يك شرّاً فأها آها » .

و في خبر بمث النبي ﷺ « أبا سفيان والمغيرة في هدم اللات - صنم ثقيف -

والمغيرة يضربها بالفأس ويقول أبوسفيان : واهاً لك واهاً . و قولهم « واهاً لهذا العيش واهاً واهاً » معروف .

و بالجملة « واهاً » في العربية بمعنى « به » في الفارسية و يكون « واهاً واهاً » بمعنى « به به » .

و أما قول الفيروز آبادي « واهاً له - و يترك تنوينه - كلمة تعجب من طيب شيء أو كلمة تلهف » فلعله رأى « واه » بدون التنوين ، و أما « واهاً » فلم تقف على استعماله في غير المعنى الأول و حينئذ فالظاهر كونه في الدعاء محرف « فويلاً لها » . و أما ما رواه الكافي عن الكاظم عليه السلام في سجده عليه السلام بعد الظهر - في دعاء - « و عصيتك بفرجي ولو شئت وعزتك لعقمتني » فيحتمل أن يكون « عقمتني » محرف « عننتني » .

و يحتمل أن يكون على أصله . قال في اللسان في خبر ابن مسعود « و تعقم أصلاب المنافقين » أي تيبس فلا يستطيعون السجود ، يقال : عقت مفاصل يديه ورجليه إذا يبتس .



## ﴿ الفصل الثاني ﴾

### ﴿ في الادعية المفترية ﴾

و منها ما في المصاحين «و يستعجب» أن يزداد الدُّعاء في الوتر « الحمد لله شكراً  
لنعمائه - إلى أن قال - اللهم » وقد عاد فينادولة بعد القسمة وإمارتنا غلبة بعد المشورة  
و عدنا ميراثاً بعد الاختيار للأمة .

**أقول :** ذكر المقتعة دعاء الوتر وليس فيه هذه الزيادة ، والظاهر أن الشيخ أخذها  
من أدعية صوفية العامة فهل اختيار الأمة إلا بيعة أبي بكر وإمارة المشورة إلا  
شورى عمر .

ومنها ما فيها أخبرني جماعة عن ابن عيَّاش قال : مما خرج على يدي الشيخ  
الكبير أبي جعفر محمد بن عثمان بن سعيد رضي الله عنه من الناحية المقدسة ما حدثني  
به خبير بن عبد الله قال : كتبت من التوقيع الخارج إليه بسم الله الرحمن الرحيم ادع  
كلَّ يوم من أيام رجب :

اللهم إني أسألك بمعاني جميع ما يدعوك به ولاية أمرك المأمونون على سرك ،  
المستبشرون بأمرك ، الواصفون لقدرتك ، المعلنون لعظمتك أسألك بما نطق فيهم من  
مشيتك ، فجعلتهم معادن لكلماتك وأركاناً لتوحيدك وآياتك ومقاماتك التي لا تعطيل  
لها في كلِّ مكان يعرفك بها من عرفك ، لا فرق بينك وبينها إلا أنهم عبادك وخلقتك  
فتقها ورتقها بيدك بدوها منك وعودها إليك ، أعضاء وأشهاد و مناة وأنواد وحفظة  
و رواد - إلى - وفاقد كلِّ مفقود - إلى - وملائكتك المقرئين و بهم الصافين [و] الحافين  
و بارك لنا في شهرنا هذا المرجب المكرَّم وما بعده من أشهر الحرم - الخ ، .

**أقول :** و يدلُّ على وضعه أمور :

الأوَّل قوله : « بما نطق فيهم من مشيتك » فأيُّ معنى لنطق مشيته فيهم .  
الثاني قوله : « التي لا تعطيل لها في كلِّ مكان » هذا الموصول واقع على أيِّ

شيء هل على « ولاية أمرك » مثل « المأمونون - إلى - المعلنون » فلا يستقيم اللفظ بل والمعنى أيضاً ، أو على « و آياتك و مقاماتك » فلا يستقيم المعنى بل واللفظ أيضاً .

الثالث قوله : « لا فرق بينك وبينها إلا أنهم عبادك و خلقك » فإنه يقتضى تساوى الملائكة - فهم المرادون من قوله : « و آياتك » - وإن كان اللفظ قاصراً عنه لأن الملائكة لم يكونوا مقاماته تعالى بل يكون لكل منهم مقام منه تعالى قال تعالى حاكياً عنهم « و ما منّا إلا له مقامٌ معلومٌ » مع الله تعالى في جميع صفاته تعالى غير عنوان الخالقية والمخلوقية فيكون نظير أن يقال : « فلان كالسلطان غير أنه ليس له سلطنة أي أنه مثله في كمالاته سوى سلطنته و هو كفر محض .

وأما قوله « أعضاد » فظاهره أنهم أعضاد الله تعالى وهو أيضاً كفر ، و يمكن أن يتكلف له بأن المراد أن الملائكة بعضهم أعضاد بعض كأعوان ملك الموت .

كما يتكلف لقوله « وأشهد » بكونهم شهوداً على بني آدم . و لقوله « و أنذاد » و قوله « و حفظة » بأنهم يحفظون بني آدم و يدفعون عنهم البلاء .

و لقوله : « مناة » بتكلف أكثر بأنه وصف جمع من « منى له » أى قدر أخذاً من قوله تعالى « و المدبرات أمراً » .

و لقوله : « و ورواد » بأنه من قولهم « فلانة رائدة » أى طوافقة في بيوت جاراتها ، أي الملائكة الطوافون على الناس - وإلا فهي كما ترى .

الرابع قوله : « و فاقد كلٌ مفقود » فإن معناه أنه تعالى لم يجد ما فقده و هو كفر فإن معنى « فقد الشيء » ذلك ، قال تعالى : « قالوا - و أقبلوا عليهم - ما ذا تفقدون قالوا نفقد صواع الملك » و لو كان بلفظ « و واجد كلٌ مفقود » كان له معنى مناسباً .

الخامس قوله : « و بهم الصاقين » هكذا في المصباح المخير والإقبال و في أصل المصباح « و البهم الصافين » والظاهر أصحيته لأن « الصاقين » نعت ظاهراً .

وكيف كان فأى معنى للبهم هنا ، اللهم إلا أن يكون جمع البهمة و عن أبي -



عبادة « البهمة الفارس الذي لا يدري من أين يؤتى من شدة بأسه - النح ، ويكون المراد الملائكة المجاهدين مع الكفار .

السادس قوله : « وأصلح لنا خبيثة أسرارنا » فإنَّ الإِصلاح إنما يكون للفاقد فلو كان « وأصلح ما فسد من خبيثة أسرارنا » كان صحيحاً ، كما أنَّه لو كان « وأحسن خبيثة أسرارنا » أيضاً كان له وجه .

السابع قوله : « وبارك لنا في شهرنا هذا المرتَّب المكرَّم وما بعده من أشهر الحرم فلم يصف هذا الشهر بالحرام و وصف ما بعده مع أنَّه الحرام دون ما بعده فما بعده شعبان و شهر رمضان و شوال و ليس واحد منها من الحرم بل الحرم بعدها : فوالقعدة و ذو الحجة و محرَّم .

وإنَّما حقُّ الكلام أن يقال : « وبارك لنا في هذا الشهر الحرم وفي باقي الأشهر الحرم » مع أنَّ قوله : « أشهر الحرم » بالاضافة لا وجه له قال تعالى « منها أربعة حرم ، اللهم إلا أن يقال إنَّ في مثله يصحُّ الوصف والإضافة باعتبارين . هذا مع أنَّ الخبر ضعيف بآبن عيَّاش فقال النجاشي : سمعت منه شيئاً كثيراً و رأيت شيوخنا يضعفونه فلم أرو عنه و تجنَّبه .

مع أنَّ « خير بن عبد الله » الذي روي عنه ابن عيَّاش ، عن عُثْمَان بن ليس له اسم في الرَّجَال .

و بالجملة لو لم يكن في الدُّعاء إلا فقرة « لا فرق بينك و بينها إلا أنَّهم عبادك و خلقتك ، لكفى دليلاً على وضعه . مع أنَّك قد عرفت اشتماله على فقرات آخر منكرات ذوات أغلاط و تكلفات مع ضعف سنده ، و لم أر من تعرَّض له بالتكلم فيه و إنما نقله الإقبال عن الشيخ والبحار عن الإقبال بلا بيان .

هذا و أمَّا « دعاء حبِّي » فكونه كذباً و كون شرحه كفرأ و شركأ أوضح من أن يحتاج إلى بيان .

هذا و كتبنا في كلِّ باب و فصل ما عثرنا عليه في مراجعاتنا للأحاديث والأدعية

و لم ندع الاستقصاء ولا سيما في الفصل الثالث من الباب الثاني فإنّ ما نقلناه أنموذج  
و لو أريد الاستقصاء لا حتيج إلى مجلدات ضخام .  
و لنقطع الكلام حامدين للملك العالم و مصلين على رسوله و آله الكرام ،  
وقد حصل الاختتام في ٢٦ من شعبان من سنة « ١٣٦٩ » بيد مصنفه تقي التستري عفا الله  
عن زلاته و آثامه يوم القيام .

### لغت نظر :

أرسل المؤلف - دام ظله العالی - إلينا بعد خروج  
الكراريس من الطبع أوراقاً استدرك فيها بعض ما فاتته في فصول  
الكتاب . و لتتميم الفائدة نحن نوردها على حسب ترتيب  
الفصول وهنا ←



## ❖ (مستدرک الفصل الخامس من الباب الاول) ❖

❖ في الأخبار التي وقع فيها التحريف من التشابه الخطي ❖

و منها خبر حماد ، عن حريز ، عن الصادق عليه السلام . قال : « المريض المغلوب والمغمى عليه يرمى عنه ويطاف به » .

فإنه رواه موسى بن القاسم ، عن عبد الرحمن ، عن حماد هكذا . وأما سعد بن عبد الله فرواه عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد مع تبديل قوله « ويطاف به » بقوله « ويطاف عنه » .

رواهما التهذيب في باب الطواف واعتمد المقنعة على نقل الأوّل والفقيه على نقل الثاني .

و كيف كان فالخبر واحد قطعاً وإنما اختلف الراويان في كلمتي « به » و « عنه » ، لقربهما خطأ وجعله الشيخ في التهذيبين خبرين وهو كما ترى .

ومنها خبر أبي مريم الأنصاري عن الصادق عليه السلام « إذا صام الرجل شيئاً من رمضان فلم يزل مريضاً حتى يموت فليس عليه شيء ، وإن صحّ ثم مرض حتى يموت و كان له مال صدّق عنه فإن لم يكن له مال تصدّق عنه وليه » .

نقله التهذيبان <sup>(١)</sup> عن كتاب الصفّار ، عن أحمد بن محمد ، عن ظريف بن ناصح ، عن أبي مريم هكذا . ثم قال : وفي رواية محمد بن يعقوب ، <sup>(٢)</sup> عن الحسين بن محمد ، عن معلى ابن محمد ، عن الوشاء ، عن أبان بن عثمان ، عن أبي مريم مثله إلا أنه قال « صام عنه وليه » . قلت : وجهه أن الفرق بين « تصدّق » و « صام » ، في الخط غير كثير لكن ليس الاختلاف بينه وبين الكافي منحصراً بما قال ففي الكافي بدل « وكان له مال صدّق عنه » : « و كان له مال تصدّق عنه مكان كل يوم بمد » (رواه في باب الرّجل يموت وعليه من صيام شهر رمضان) و رواه الفقيه مثله <sup>(٣)</sup> .

(١) التهذيب ج ١ ص ٢٢٢ واللفظ له ، والاستبصار ج ٢ ص ١٠٩ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ١٢٢ . (٣) الفقيه ج ٢ ص ٩٨ باب قضاء الصوم عن الميت .

و مما ذكرنا يظهر لك ما في نقل العاملي الخبر عن الكافي ، و قال : إن الشيخ رواه عن الصفار مثله إلا أنه قال : « صام عنه وليه » .  
و كيف كان فالعماني أفتى بالخبر بنقل الصفار وادّعى تواتر الخبر به نحوه والمرضى أفتى به بنقل الكليني .

### \*( مستدرک الفصل السادس من الباب الاول )\*

﴿ في أخبار وقع فيها التحريف لاشتمالها على أمرين متقابلين فنسب حكم ﴾  
﴿ أحدهما إلى الآخر ﴾

ومنها ما رواه ثواب الأعمال عن الحسن بن بكار ، عن الرضا عليه السلام قال : بعث الله عليه السلام ثلاثاً مضين من رجب ، وصوم ذلك اليوم كصوم سبعين عاماً - ثم قال الصدوق : « قال سعد - أي سعد بن عبدالله القمي » - . كان مشايخنا يقولون : إن ذلك غلط من الكاتب ، وإنه ثلاث بقين من رجب » .

### \*( مستدرک الفصل التاسع من الباب الاول )\*

﴿ في أخبار وقع فيها التحريف بسبب حصول سقط فيها ﴾  
ومنها ما في باب وجوه صوم الكافي <sup>(١)</sup> في خبر الزهري عن السجّاد عليه السلام :  
« وأما الصوم الذي صاحبه فيه بالخيار فصوم يوم الجمعة والخميس ، وصوم البيض ، وصوم سنة أيتام من شوال بعد شهر رمضان ؛ وصوم يوم عرفة ، وصوم يوم عاشوراء . فكل ذلك صاحبه فيه بالخيار » .  
و رواه التهذيب <sup>(٢)</sup> عنه مثله . وسقط منهما بعد « والخميس » « والاثنين » كما رواه الفقيه <sup>(٣)</sup> والمقنعة أيضاً في باب وجوه الصوم .

(١) المصدر ج ٢ ص ٨٣ - ٨٤ .

(٢) المصدر ج ١ ص ٣٣٥ .

(٣) المصدر ج ٢ ص ٣٨ . طبع النجف .

و يشهد لسقطه أنه قال أوّلاً : « وأربعة عشر منها صاحبها بالخيار » فلولم يذكر «الاثنين» لصارت ثلاثة عشر .

### \* (مستدرك الفصل العاды عشر من الباب الاول) \*

﴿ في أخبار وقع فيها التحريف بواسطة مزج كلام الراوي بالخبر ﴾

وأما ما في باب قضاء صوم شهر رمضان الفقيه « وروى حميل ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام في الرجل يمرض فيدركه شهر رمضان ويخرج عنه وهو مريض فلا يصح حتى يدركه شهر رمضان آخر ، قال : يتصدق عن الأوّل ويصوم الثاني فإن كان صحّ فيما بينهما ولم يصم حتى أدركه شهر رمضان آخر صامهما جميعاً ، و تصدّق عن الأوّل . ومن فاته شهر رمضان حتى يدخل الشهر الثالث من مرض فعليه أن يصوم هذا الذي دخله و تصدّق عن الأوّل لكلّ يوم بمدين من طعام و يقضي الثاني » .

فهم الكاشاني قوله فيه « ومن فاته - النخ » جزء الخبر - شهادة سياقه فبعده « وروى ابن محبوب » فنقل الخبر أوّلاً عن الكافي و التهذيبين إلى قوله : « و تصدّق عن الأوّل » و نقل قوله : « ومن فاته - النخ » عن الفقيه - و فهمه العاملي كلام الصدوق مزجه بالخبر كما هو دأبه حيث رأى أن الكافي <sup>(١)</sup> و التهذيبين <sup>(٢)</sup> اقتصرتا على ما عرفت .

قلت : والظاهر كونه كلامه أمّا أوّلاً فلاّ أنّه لم يفت بذيله إلّا هو وأبوه ومثلهما الرضوي ، و أمّا الباقر فبين قائل بالقضاء مطلقاً و قائل بالفدية مطلقاً من غير تفصيل بين مرض سنتين وأكثر ، وأمّا ثانياً فلاّ أنّه عبّر هو في مقنعه وأبوه في رسالته بغير تعبير صدر الخبر ولو كان الكلّ خبر زرارة لعبيراً بلفظه في صدره أيضاً .

ومنها ما رواه أوأخر ذبج التهذيب <sup>(٣)</sup> عن عبد الرحمن بن الحجاج قال : « كنت

(١) الكافي ج ٢ ص ١١٩ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ٢٢٣ ، والاستبصار ج ٢ ص ١١١ .

(٣) المصدر ج ١ ص ٥١٢ .

قائماً أصلي و أبو الحسن قاعد قد أُمي - إلى أن قال - قال : كان جعفر عليه السلام يقول : « ذوالحجة كله من أشهر الحج » ، ثم قال الشيخ بعده : « ومن صام يوم التروية ويوم عرفة فإنه يصوم يوماً آخر بعد أيام التشريق » .  
ونوهم الجواهر كونه جزء الخبر ، وقد اقتصر العاظمي والكاشاني في نقل الخبر أيضاً على ما ذكرنا .

ومنها ما في الوسائل ( في باب أن المملوك إذا حج فأدرك أحد الموقفين ) : « المحقق في المعتبر عن معاوية بن عمار ، عن الصادق عليه السلام في مملوك أعتق يوم عرفة ، قال : إذا أدرك أحد الموقفين فقد أدرك الحج » . وإن فاته الموقفان فقد فاته الحج ، ويتم حجه ويستأنف حجة الاسلام في ما بعد .

فإن الخبر إنما هو إلى قوله : « فقد أدرك الحج » ، كما رواه الفقيه <sup>(١)</sup> ( في باب ما يجزي عن المعتقد عشية عرفة . والتهديب <sup>(٢)</sup> ) ( في باب وجوب الحج ) .  
وأما قوله : « وإن فاته - الخ » فكلام المحقق نفسه عطفاً على قوله أولاً : « ولو أحرِمَ بإذن ثم أعتق قبل أحد الموقفين صح حجة وأجزأه عن حجة الاسلام » وتبع الوسائل في الوهم الجواهر .

ومنها ما في الوسائل « باب أن المريض يطاف به » « المفيد في المقنعة قال عليه السلام العليل الذي لا يستطيع الطواف بنفسه يطاف به وإذا لم يستطع الرمي رمى عنه والفرق بينهما أن الطواف فريضة والرمي سنة » .

فإن الذي نسبته المفيد إلى المعصوم عليه السلام إنما هو إلى قوله « رمى عنه » أخذاً مما رواه موسى بن القاسم بإسناده عن حريز عن الصادق عليه السلام « المريض المغلوب والمغمى عليه يرمى عنه ويطاف به » .

وبإسناده عن حريز عنه عليه السلام « سألت عن الرجل يطاف به ويرمى عنه ؟ قال : نعم إذا كان لا يستطيع » رواهما التهديب في باب الطواف وأما قوله « والفرق بينهما أن الطواف فريضة والرمي سنة » فكلام المفيد نفسه في بيان فقه الخبر وإن الطواف لما

كان فريضة أي من الواجبات المذكورة في القرآن لا يجوز النيابة عنه فيطاف به ، وأما الرمي فوجوبه من السنة وما علم من قبل النبي ﷺ فيجوز النيابة فيه . والعامل في توهم كونه جزء النقل عن المعصوم عليه السلام

### ﴿ مستدرك الفصل الثاني عشر من الباب الاول ﴾

﴿ في أخبار وقع فيها التحريف بواسطة خلط الحواشي بالمتن ﴾

و منها ما في الروضة <sup>(١)</sup> في تعداد الصيام المستحبة بعد قول مصنفه « وستة أيام بعد عيد الفطر » بغير فصل متواليه : « فمن صامها مع شهر رمضان عدلت صيام السنة » وفي الخبر أن المواظبة عليها تعدل صوم الدهر ، و علل في بعض الأخبار بأن الحسنه بعشر أمثالها فيكون رمضان بعشرة أشهر والستة بشهرين وذلك تمام السنة فدوام فعلها كذلك يعدل صوم الدهر .

فإن الأصل في ما قال : أن « مسلم » روى في صحيحه بأسانيد عن أبي أيوب الأنصاري قال : قال النبي ﷺ « من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر » . وقال محشيه قوله عليه السلام : « كان كصيام الدهر » أي الأبد إذا اعتاد ذلك كل عام مدة عمره ، لأن الحسنه بعشرة أمثالها فرمضان كما جاء في حديث النسائي بعشرة أشهر والستة بشهرين .

فترى أن المواظبة ليست في الخبر بل في كلام المحشئ ، كما أن التعليل أيضاً ليس في خبر بل في كلام المحشئ أيضاً .

ثم ظهر إطلاقه أن الخبر من أخبارنا مع أنه ليس في أخبارنا منه أثر وإنما في أخبارنا الواردة برواية رجالنا كراهة ثلاثة أيام بعد الفطر كبعد الأضحى رواها الكافي <sup>(٢)</sup> ( في باب صوم العيدين و أيام التشريق ) . وفي خبر الزهري عن السجاد عليه السلام الذي برواية رجال العامة التخيير في الستة ، وعمله في النهاية ولم يعمل باستحباب الستة من القدماء غير الديلمي بل لم يتعرض الاكثر له ومنهم المحقق في الشرايع .

(١) يعني الروضة البهية في شرح اللمعة ج ١ ص ٢٠٠ طبع ١٣٠٩ .

(٢) الكافي ج ٤ ص ١٤٨ .

## الفهرست

### الباب الاول فى الاحاديث المحرفة

١	الفصل الأول	الأخبار التي تشهد ضرورة المذهب بتحريفها .
١١	الفصل الثاني	الأخبار التي يشهد التاريخ بتحريفها .
١٧	الفصل الثالث	الأخبار التي وقع التحريف فيها بشهادة السياق .
١٨	الفصل الرابع	الأخبار التي وقع التحريف فيها بواسطة خلط بعضها ببعض .
٤٣		تحقيق حول مؤلف الكتاب الموصوم بدلائل الطبري .
٤٩	الفصل الخامس	الأخبار التي وقع التحريف فيها للتشابه الخطي أو السقط الجزئي
٥٩	الفصل السادس	الأخبار التي وقع التحريف فيها لاشتغالها على أمرين متقابلين .
٦٣	الفصل السابع	الأخبار التي وقع التحريف في أسانيدھا .
٧١	الفصل الثامن	الأخبار التي وقع التحريف فيها بواسطة النقل بالمعنى .
٧٤	الفصل التاسع	الأخبار التي وقع فيها التحريف بسبب حصول سقوط فيها .
٧٧	الفصل العاشر	الأخبار التي وقع التحريف فيها بواسطة عدم الدقة في سندھا أو متنها
٧٩	الفصل الحادي عشر	الأخبار التي وقع التحريف فيها بواسطة مزج كلام الراوي أو المؤلف بالخبر .
٨٤	الفصل الثاني عشر	الأخبار التي وقع فيها التحريف بواسطة خلط الحواشي بالمتن .

### الباب الثاني فى الاخبار الموضوعة

٨٨	الفصل الأول	في أخبار جمع ادعوا مشاهدة القائم <small>عليه السلام</small> .
١٥٢	الفصل الثاني	في أخبار تفسير الذي نسبوه إلى العسكري <small>عليه السلام</small> بهتاناً .
٢٢٩	الفصل الثالث	في أخبار زيد فيها أو نقص أو غير بعض ألفاظها لغرض فاسد .
٢٣٣	الفصل الرابع	في أخبار مختلفة .

### الباب الثالث فى الادعية المحرفة والموضوعة

٢٤٧	الفصل الاول	في الادعية المحرفة .
٣٤٢	الفصل الثاني	في الادعية المقترية . ٢٤٧



